



۱۳۷۱

کتابخانه مجلس شورای ملی

اسم کتاب: کنوز المعرفه فی شرح دعاء عرفه

مؤلف: شرح: مع کبر مولوی شیرازی

موضوع تالیف: بازرسی شد

مؤسسه: ۱۳۰۲

شماره دفتر: ۱۳۱۸۸

۱۶۵۴

۳۷۸

کتابخانه

بازدید شد
۱۳۸۱

کتابخانه مجلس شورای ملی

اسم کتاب: کنز المعرفه فی شرح دعاء عرفه
مؤلف: شیخ: حکیم مولوی شیرازی
موضوع: تالیف

مؤسسه: ۱۳۰۲
شماره دفتر: ۱۳۱۸۸
۱۳۵۴
۳۳۸

بازرسی شد
۶۶ - ۶۷



هذا كتاب يعرف فيه دعاؤه للسيد المولوي الشريف الميرزا

السيد احمد الاحمدي

الحمد لله الذي جعل الدعاء مرفقا يترقى به إلى ذرى المآب وسبيلا
يوصل بها إلى تحصيل المسائل الخ المطالب وقد يعبر بسيفها العباد
أبواب السعيايات ومهام الحاجات فيوز البغية وسيل الرغائب وشا بهيون
إلها لكف المآب ومناجاة البليات وسباغية الدوائر وزول الصايات
ولا سيما الأديبة المانورة والزر المروية المهوردة التي هي الوسائط إلى المسائل
وساخط الأواخر والأفان ومناجاة المولى الدنيا ومناجاة المولى العقب
فاحمد حمد بعد حمد على يد يكون توفيقه في دفعه وكفى به زيدا ونصيرا
واشكر على نعمه المتكاثرة المنطافرة والآله المتواثرة المتواثرة في شكره كثر
كثيرا بوجه المريد في الأولى وخيرا وقيرا وبورث في الأخرى نعمها ومكنا

كثيرا ثم من منة وقدر دعوتك إلى حرمه يقولون ولله على الناس حج البيت من استطاع
إليه سبيلا فمن حجته وحجته طافا ببيتك مسكلا وعارفا بحجته
مسكلا وفي كبريا جنت منتهى لا ومقبلات واشهد أن لا إله إلا الله وحده وحده
شهادة أخلصها له وأدخرها عنه وأصلي وأسلم على خير طبع لله من رسله
إلى أجل سبيله سيدا لا نبيا له وسيدا لا نصيبا له الذي هو خاتمهم في صالح
الصعود إلى حضرة الخالق وفارحهم الذي نزل القبط من قبض الخيرة والجود
وسركه الوجود على الخلق أي لنام محمد المصطفى المذبح لسان الملائكة
المعبود صاحب الحضرة واللواء والعتام المحمود الأحمدي المحمود في التمولد
والأرضين صلى الله عليه وآله آمنا الله العصورين الخلفاء الخلفاء
الغیر المبشرين لهذا المهديين الطيبين الظاهرين عليهم سلام الله أبد
الأيدين وذمه العالمين **وبعد** فقول لعبدا المعنعم بحمد الله القوي
عليه أكبر المخلص المولوي ابن نصر الله المولوي الخاوي ثم المولوي صلا
وموطننا والشيرازي مولدا وسكا كان الله لهم في الدارين وجبا لهم في الدنيا
بما هو خير العين أنما كان دعاء بوجهه المعروفة من سيد بناب أهل الجنة
رختان سيد الزسلين وشيخ سيد الله أمير المؤمنين سبط الرسول وقدره من

هذا كتاب يعرف فيه دعاؤه للسيد المولوي الشريف الميرزا
السيد احمد الاحمدي
الحمد لله الذي جعل الدعاء مرفقا يترقى به إلى ذرى المآب وسبيلا
يوصل بها إلى تحصيل المسائل الخ المطالب وقد يعبر بسيفها العباد
أبواب السعيايات ومهام الحاجات فيوز البغية وسيل الرغائب وشا بهيون
إلها لكف المآب ومناجاة البليات وسباغية الدوائر وزول الصايات
ولا سيما الأديبة المانورة والزر المروية المهوردة التي هي الوسائط إلى المسائل
وساخط الأواخر والأفان ومناجاة المولى الدنيا ومناجاة المولى العقب
فاحمد حمد بعد حمد على يد يكون توفيقه في دفعه وكفى به زيدا ونصيرا
واشكر على نعمه المتكاثرة المنطافرة والآله المتواثرة المتواثرة في شكره كثر
كثيرا بوجه المريد في الأولى وخيرا وقيرا وبورث في الأخرى نعمها ومكنا

البول نور الانوار ثالث الامور الاوصياء الاخياره والبر السع المعصون
 الاطهار وسيد المستفيدين الارزاق نور الشملين وصيحاء الحافقين مولانا
 ومولى الكونين ابي عبد الله الحسين عليهما السلام الله العزيز الاف الخبير
 الشانه وروحه رفيع العالمين كالفناء دعاه شريفا ونور لميقا جليل
 القدير والمكبر ليد عظم الشان والكرية مشتملا على المناصب العاليه ومجلا
 لقاض الحاجات العاليه مضمنا للعباد والاعزى والعنايات الفاضله
 خاتما لمر الغلات النيرة الالاء الفاضله طامرا من دوائر الكليات الجوهريه
 قراهم اهل الدماء الزاهرة منطويا على قوافل الكرم في المناصب العاليه النبويه
 محميا على شرف سلاله في حمار الامور والحوادث النبويه مع ما فيها من
 الفصاحه العجبه والبلاغه الغريبه وكيف لا يكون كذلك وقد صدر من صدر
 الفصاحه ونور دها ونشأ من نشأ البلاغه ومولدها على ان قاطله من
 اهل بيت النبوة وموضع الشرايه وتختلف الملكة وهو من خزائن علم الله
 حفظه بر الله وحمله كابر الله ومعادين حبه الله ومن تحال عرفه الله وله الخ
 العظيم والشان الكبير عند الله العليم الخبير وكان حقيقا بان ينسج بعضه
 لغايزه ويقتصر عوصاف كماله وحره بان يكلف المتابع عن وجوده عراش

عبارته

عبارته الابكار وبهر زخا باعنا به المحبوس تحت الحجب والاشجار ولو كان احد من
 المتقين من العلماء الابرار والمساكين من الفضلاء الاخبار رضوان الله
 عليهم فلتعنا الى ذلك المنار الا اننا قد صدقنا الخبر اقل قليل من لغات
 قدر ايد من دون سنان معانيه وقصصه باير وتبين كانه وكافا وكاف غفله
 من هذا الى ان من الله نعم علينا واتر على اهل هذه المملكة وفي خطه فارس
 التي قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في حق اهلها لو كان العلم في القربا
 لتنا ولا رجال من فارس خربها الله عن اعيان الناس من قبل السلطان العالي
 الاعظم والخافان بالاذل لا يحكم سلطان السلاطين الاعلام وبرهان ساطع
 الاستاذ الكوكب للزوي في خير النبالى وقد برهنا الشرايع والحق على اربط
 بساط العدل والانصاف وبسط رسوم الجور والاعتداء في ظل الله في الاكابر
 ومولى خوافير اهل المبطله اجمعين محمد بن الدين وتوفى وسيد الملوك وصيوا
 مظهر الفيض السحابية والارواح الثمانية ذو الصفات الفاضله الانبياء
 الملكات الملكة القديرة الذي قد اعطى في الهوى وبهر اصبح القم كالتنق
 وقد خصه الله تعالى بأوفر حظ من العلى وقد بر كنه حيازه الكرامه السنية
 مكانا لالا بالهوال الذي انتهى ابر عباير المعينه واباسا وفرسته وحامها وحكا

في سيرة ملكات
 لتنا ولا الرجال الفاضل

وإن عاد بآء ووفاته والأخف وحلة والمصور وحمره وكتبها ورأسه
النعان وسياسته نعم إذا ركب وحلق وطبعه السليم قلت ما هذا بشر في
الأملاك كرمه الله طلال وأقرب على مغارب المسلمين وأدام بركة وأجسامه
على المؤمنين بين العالمين ومن بعد في قصيد في الشكوى المنشأ في سنة
سلك بتجميع بالمولد وقسط في العالمين رعاها أعلامها ^{أعطى}
من الضرب لصفى لقطه موعظهم دون العداة جملتها كالم والمحر
القطم إذا طوى برى ياتولج التي طماها وربيع اعصار الأرايل
في الندى غم البر بالوطا ولعلها ^{تد} فحاز في صغر لغز لم تحضر فرائد
كبرائها وفخامها فارتد ما لك يشاوب رايه جنات عدن غصبا ^{فمنها}
مولد المولد الأرض من قد شرف من وجهه رجاها أوطانها ظل الأمل
قد جمال نابع والملة البضائه وسامها ^{فمنها} فواصر الدين النجى
باسم برناغ في جابر غمها نصر من الرحمن نصره كما نصر الشريعة
ساطعا أعلامها وأعز الله العزيزة ^{فمنها} فبأعز من الدهور مملها
وبنت أروبا لنبي وقطه ^{فمنها} ووصية صمهاها وفماها ^{فمنها} وبم نعمة
علب مؤننا ^{فمنها} بجناء دولته قدام نمامها ^{فمنها} بمدودة أطلال رافقها

أقرب

أقبل البسطة واستدبر قوامها ^{فمنها} فهدو في العرش العبد لدوله ^{فمنها} عليا
فأهرو من أعلامها ^{فمنها} مناشأ طالب نشر أدونه ^{فمنها} وكمل على زير لورى
إنعامها ^{فمنها} من بعد على الكشح عن دعوانه ^{فمنها} وهي التي لم تنقض إزاهم ^{فمنها} من
مولوى في عاد مليكهم ^{فمنها} وكرا من الدعوات فيه دولتها ^{فمنها} لأشهم عني
عن منى فندى ربيع القنوط وقد أطيش بهاها ^{فمنها} وأعلل الشراكة
بعدن قد ضاق من ضيق المعاش مناشأها ^{فمنها} في بلد وطابت وأخصبها
من عطفها فان لورى فمهاها ^{فمنها} يحقق الأمان عتبت ^{فمنها} بحر القدر
عوت لورى علامها ^{فمنها} غم المليك أبو القادر ملكا ^{فمنها} طلاع كل نبي فمهاها
وصية لم ير لها على أهل دار العلم ونواحيها ^{فمنها} التواب السطاب ^{فمنها} همتها
الأنشأ الأرفع القمقام ^{فمنها} الاتحاد الأسعد العلاء والأفضل الأنبل
القمام ^{فمنها} محي قواعد العدل والإنصاف ^{فمنها} وناجيات الجور والإعتصاف
صاحب الآلاء السديرة والأخلاق الحميدة والمكارم السنية ^{فمنها} والحمد لله
إن جالس العلماء كان مقديهم ^{فمنها} وأما اجل مع الحكام والأمر كان مدنيهم
ومعلمهم ^{فمنها} إن عارض رأيه الأراء كان رايه الضائب ^{فمنها} أو خالف فكره الأمكان
فكره القاف ^{فمنها} ومن أبيات قصيد في المدح وهذه ^{فمنها} ولخص من فضل وعلا

أبواب يسكن بها ^{فيها} خناها ^{نفس} ركن فممت وطابت فانطوت ^{بها} خضت
خضت ^{فمن} منها ^{فان} في ^{الذي} عند ^{ولي} انتهى ^{والا} خفي ^{الحل} الحلي
عيب ^{بها} منها ^{نحلي} يد ^{يد} ورواية ^{برعت} بطلعت ^{وان} وسانها
من ^{حان} يوم ^{الشدة} في ^{جود} في ^{راحة} مستغفر ^{لها} منها ^{والذا} الحاي
الذي ^{مار} منها ^{احبا} بغير ^{عظما} منها ^{امن} بنا ^{جله} باحساب ^{له}
وتكاريه ^{مقار} اعداها ^{فله} الحلي ^{والزق} فضا ^{اللا} عكاز ^{طال} ان
بجل ^{لا} منها ^{ان} لا ^{ولي} هما ^{العاش} افطعت ^{فهم} لها ^{سها} وفهم ^{كها}
وان ^{لا} كاس ^{سوا} الفخام ^{معان} ^{بين} الملوك ^{سوا} اعلما ^{لها} ^{اغنى} سلجا
النجاح ^{المعير} ^{ومع} الطافين ^{والز} ^{الفر} ^{واحد} ^{الذي} ^{لله} ^{وحر}
تولى ^{صل} الله ^{عليه} ^{والله} ^{عليه} ^{التي} ^{لله} ^{وحر}
وجعل ^{فعل} ^{الحمد} ^{موا}
لش ^{بغير} ^{انه} ^{زيد} ^{بها} ^{مها} ^{وشوق} ^{الطالب} ^{وحام} ^{بها} ^{لذي} ^{لقد} ^{التي} ^{اللا} ^{اللا}
ولعله ^{لما} ^{كان} ^{فصير} ^{المشير} ^{ان} ^{شرح} ^{ذلك} ^{لله} ^{العلم} ^{الشعب} ^{والنفس} ^{التي}
اقبال ^{لله} ^{عام} ^{حج} ^{وحج} ^{ودخل} ^{بذرة} ^{عام} ^{مكون} ^{والا} ^{بها} ^{امر} ^{اجساد} ^{الاخر}
الضيق ^{ودعا} ^{للصديق} ^{لذلك} ^{لا} ^{الخطير} ^{بالا} ^{فادام} ^{على} ^{المقام} ^{مع} ^{بال} ^{الغير}

قد مره وقته من قصيدته في الامور
فقد مره وقته من قصيدته في الامور
فقد مره وقته من قصيدته في الامور

فقد ^{اذ} ^{الذي} ^{مخضو} ^{الانوار} ^{شار} ^{وقوع} ^{من} ^{اشار} ^{مهم} ^{وطاعت} ^{غير} ^{الى}
ان ^{اشهر} ^{شرا} ^{يكون} ^{في} ^{نفس} ^{الغاية} ^{وتعب} ^{مباينة} ^{وتوضيح} ^{نكاية} ^{والجيد} ^{معا}
فليت ^{دعوه} ^{نفس} ^{الطبع} ^{وبذلك} ^{في} ^{نظا} ^{وعنه} ^{حكيم} ^{محمد} ^{المنطبع} ^{وقد}
من ^{تحف} ^{لها} ^{العالم} ^{لا} ^{ينشأ} ^{لشيء} ^{سأ} ^{لا} ^{من} ^{الله} ^{بهم} ^{الوقوف} ^{والا} ^{منه} ^{افنا} ^{له} ^{غير}
واقبلت ^{بها} ^{وطلب} ^{وجيب} ^{فما} ^{طريق} ^{كسب} ^{فصوف} ^{نا} ^{صبر} ^{وروي} ^{نا} ^{صبر} ^{مع} ^{مختر}
فطنت ^{في} ^{وجود} ^{فمحي} ^{شعر} ^{فيما} ^{امر} ^{به} ^{مستعيا} ^{بالله} ^{توكلا} ^{عليه} ^{طبع}
منه ^{النسب} ^{بعل} ^{ما} ^{المرث} ^{وان} ^{يقع} ^{به} ^{بكر} ^{اصله} ^{مفوضا} ^{امر} ^{لشيء} ^{وقد}
الشيء ^{ان} ^{اذا} ^{ما} ^{بنا} ^{بنا} ^{الغناء} ^{من} ^{الامثال} ^{العز} ^{واللطائف} ^{الادبية} ^{والقواعد}
التي ^{وقد} ^{علما} ^{بنا} ^{اعا} ^{وخواص} ^{الكواكب} ^{من} ^{الافار} ^{المأثور} ^{والاخبار} ^{المؤرخة}
انما ^{يتم} ^{من} ^{لا} ^{ياد} ^{الفرا} ^{بنا} ^{مع} ^{التفسير} ^{والكتاب} ^{البنا} ^{بنا} ^{مور} ^{طعنا}
لغاية ^{بالمنصوص} ^{وان} ^{لما} ^{النسب} ^{الى} ^{كتاب} ^{مفوض} ^{حما} ^{بمحمد} ^{لله} ^{ومنه} ^{وقد}
مور ^{آخر} ^{اشهر} ^{الحصين} ^{من} ^{الجواهر} ^{التي} ^{لله} ^{بنا} ^{ومور} ^{سقا} ^{الاشات}
في ^{الحج} ^{كالاعلام} ^{بالز} ^{لله} ^{التفسير} ^{من} ^{القول} ^{والمرجان} ^{وان} ^{كان} ^{حاملة} ^{للا}
العالم ^{الحامل} ^{لذو} ^{والبحران} ^{من} ^{ارض} ^{الجبال} ^{التي} ^{مكة} ^{والارض} ^{الى} ^{العالم} ^و
انجوس ^{الله} ^{العز} ^{ان} ^{تعب} ^{به} ^{على} ^{عذابي} ^{التي} ^{ويط} ^{الاناني} ^{ويحاج} ^{نوب}

وَمَمَّا لِي وَتَقْبَلُ بِكَ جَنَانٍ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ وَأَنْ سَأَلَ نَبِيَّكُمْ عَنْهُ وَفِيهِ
يَجْعَلُ رَجْعَ الْقَوْلِ وَلَيْسَ بِهِ فِي السَّامِ قَسِيرٌ وَالتَّجْوِبُ وَالْقَوْلُ لَا يَلْتَحِظُ
السَّامِ إِلَى التَّمَا الَّذِي هُوَ مِنْ تَحْتِ الْجَوْدِ عَمَّا لَا يُولِي الْقَضَائِلَ وَكَيْفَ الْقَدْرُ
الْقَوَائِلُ وَمَلِكًا لِلْجَوَالِ الْأَمَائِلُ وَنَحْطًا لِجَوَالِ الْأَفَائِلُ وَمَلَا نَا طَوَائِفُ
الْوَرَفِ وَمَعَا ذَا الْقَبَائِلُ وَمَغْفِلًا لِلْبَسَائِلِ وَمَغْصَمًا لِلْأَمَائِلِ وَالْمَأْمُولِ
مِنْ حَضَرَةِ الْعَلِيَّةِ الْعَالِيَةِ وَمِنْ تَنْظُرٍ فِي مَعْنَى الشَّيْءِ مِنْ أَوَائِلِ الْعِلْمِ وَالْفَضْلِ الْقَوِ
تَمَّا نَعْنِي عَنْهُ الصَّغِيرُ وَكَانَ عَلَيْهِ الْقَدْرُ وَالصَّغِيرُ بِمَا هُوَ مِنْهُ الْخَاطِرُ وَطَوَائِفُ الْعِلْمِ
كَانَ مِنْ لَوْ كُنْ وَتَصَوُّمًا أَيْ تَحْصِيصًا كَانَ وَقَعَ مِنْهُ الْجَوَالُ وَالزَّلُّ وَكَانَ جَوَالُ الْعِلْمِ
لَوْ كُنْ مَأْمُونًا مِنَ الْخَطَا وَالْخَطَا فَالْمَسْئُولُ سُرْعَةً أَيْ وَدَلِيلًا كَمًا وَاصْلَاحًا
خَلَقَ فَعَلِمَ أَيْ اسْتَطَاعَ وَمَا وَفَّقِي الْأَمَانَةَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَالْبَرَاءَةَ أَنْبِ وَأَسْأَلُ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا أَنْ يَجْعَلَ ذَلِكَ النِّفْعَ الْعَظِيمَ وَخَالِصًا لِلْجَمْعِ الْكَبِيرِ وَأَنْ يَنْبَغِي
بِهِ فِي الدُّنْيَا جَمِيلَ الذِّكْرِ وَفِي الْآخِرَةِ جَمِيلَ الْآخِرَةِ بِمَا وَسَّيْدَنَا رَسُولَ اللَّهِ مُحَمَّدٍ
خَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَالرَّبِّ وَعِزُّهُ الطَّيِّبِينَ وَأَهْلُ بَيْتِهِ الْمُتَجَبِّينَ رَبَّنَا صَلِّ وَسَلِّمْ
عَلَيْهِمْ وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَهَذَا أَوْ أَنَّ تَنْشِيعَ فِي الْمَقْصُودِ بِعَوْنِ الْمَلِكِ الْمَعْبُودِ
الْعُرَّةُ فِي تَحْقِيقِ قَدْرٍ وَتَوْجِيهِ عَرَافَاتٍ وَخَدِّهَا وَذِكْرِ سَيِّدِ الدُّعَاءِ وَتَبْلَا

وهو متبع على قطعات
من كلامه وهو قوله
وتبلى له قوله المعروف
في شرح دعاء عرفة

بالمثل

مَا يَحْلُو بِهَا فَأَمَّا بَوْمُ عَرَفَةَ فَهُوَ الْيَوْمُ الثَّامِسُ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ الْحَرَامِ عَمَّ لَا يَدْخُلُهُ
الْأَلْفُ وَاللَّامُ وَهِيَ مَمْنُونَةٌ مِنَ الصَّرَفِ لِلدُّنْيَا بَيْتٍ وَالْعَلِيَّةِ وَالْعَرِيفِ الْوُفُ
بِعَرَافَاتٍ بِهِنَّ عَرَافَاتُ النَّاسِ إِذَا شَهِدُوا عَرَافَاتٍ وَهُوَ الْعَرَفُ الْمَوْضِعُ فَالْوَرَفُ فَالْوَرَفُ
وَفِي الْمَصْبَاحِ الْمُنِيرِ عَرَافَاتُ مَوْضِعٍ وَوَرَفٍ الْحَجَّ وَبَيْنَ يَدَيْهَا مِنْ مَكَّةَ تَحْتَ عَرَفَاتٍ
وَعَرَفَاتٍ عَرَافَاتُ الْمَلِكِ وَتَوْنِيَّاتٍ وَتَوْنِيَّاتٍ يُشِيرُ بِتَوْنِيَّاتٍ الْمَلِكِ كَمَا فِي طَابِ
سُلَامَاتٍ وَلَيْسَ بِتَوْنِيَّاتٍ صَرَفٍ لَوْ جُودَ فَتَقْصِ الْمَخْرَجَ مِنَ الصَّرَفِ وَهُوَ الْعَلِيَّةُ وَالْقَائِدُ
وَلِهَذَا لَا يَدْخُلُهَا الْأَلْفُ وَاللَّامُ وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ عَرَفَاتُ هِيَ الْجَبَلُ وَعَرَافَاتُ جَمْعُهَا
تَعْرِيفَاتُ الْأَنْبِيَاءِ وَقَدْ تَعْرِفُوا كَمَا بَيْنَ وَقَدْ تَعْرِفَاتٍ وَعَرَفَاتُ تَعْرِيفَاتٍ وَتَعْرِيفَاتٍ
كَأَنَّ بَعْضَهُمْ إِذَا حَضَرَ وَالْعَبِيدُ جَمَعُوا إِذَا حَضَرُوا الْجَمْعُ وَفِيهِ قَدْرًا مِنْ
الْحَاجَةِ ذَلِكَ الْيَوْمَ وَهُوَ عَلَى التَّوْنِيَّاتِ مِنْ مَكَّةَ رَأَاهَا اللَّهُ شَرَفًا وَتَعْظِيمًا
بِمَنْ عَرَافَاتٍ بَضَاءً وَهُوَ الْمَذْكُورُ فِي الْقُرْآنِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَإِذَا أَقْسَمْتُمْ مِنْ عَرَافَاتٍ
أَيَّ دَعْوَةٍ مِنْهَا بِالْكَفَرَةِ مِنْ أَقْسَمْتُمُ الْمَاءَ إِذَا صَبَبْتُمْ بِالْكَفَرَةِ وَأَصْلُهُ أَقْسَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ
تَحْرِيفَ الْمَقُولِ كَمَا حُدِفَ فِي حَقِّهِ مِنَ الْبَصَرَةِ وَعَرَافَاتُ جَمْعُ تَوْنِيَّاتٍ كَمَا ذَكَرَ عَرَفَاتُ
وَأَتَمَّ النَّوْنُ وَكَيْفَ الْعَلِيَّةِ وَالشَّائِبِ لَا تَوْنِيَّاتٍ جَمْعُ تَوْنِيَّاتٍ الْمَلِكِ لَا تَوْنِيَّاتٍ
الْمَكْنُ وَلِذَلِكَ تَجْمَعُ الْأَلْفُ وَاللَّامُ وَالْإِصْفَارُ وَدَهَابُ الْكُفْرِ فِي عَرَافَاتٍ

التوحيين من غير عوض بحكم الصرف وههنا ليس كذلك وان الثاني انما ان
 يكون بالشاء المذكورة وهي ليست ثابة ثابتة وانما هي مع الانساق فيها
 علامته جمع المؤنث ونبلاء مفكدة كما في عباد ولا يصح نقادها لان المكون
 ممنوع من حيث انها كالب لهما الاختصاص بها بالمؤنث كما في ثباته
 الموقوف عرفه لا تعرفه لا يريهم فلما ابصر وعرفه او كان جبريل كان
 بدو في الشاع فلما اراه قال قد عرفته او كان آدم وعمر النفسا فاعرفا
 او لان الناس يعارفون فيه وسورة فوجها اخرى وعرفا في البنا لغير
 في ذلك وهو من الانماء المرحلة الان جعل جمع عارف وفيه دليل على
 وجوب الوقوف بها لان الاضافة لا تكون الا بعدة وهي ما مورعها يقولون ثم
 اقبضوا ومقدمه للذكر الما مورع ونظيره لان الذكر واجب والامر غير
 مطلق فاذكر الله بالتسليم والتفصيل والثناء وقبل بصلوة العشاء من عند
 الشعر الحرام جعل يقف عليه الانام وليتم في حق وقيل ما بين ما يرمي عن
 وادى بحسب وقيد الاول ما روي جابر انه لما صلى الفجر يوم الجمعة
 ركب ناقته حتى ان الشعر الحرام قد عا وكبر وهلل ولول واقفا حتى اسفر
 وانما معنى شعره لا تعلم العباد ووصف بالحرام بحسب وقيد وقيد عند الشعر

في قوله الشعر الحرام جعل يقف عليه الانام
 وقيل ما بين ما يرمي عن
 وقيل ما بين ما يرمي عن
 وقيل ما بين ما يرمي عن

المراد

الحرام في طلبه وتقبضه فانه افضل والا فالمراد لغيره كلها موقوف الا اذا
 تحريم واذا كان كما هو كماله او انكره في كماله كما هو كماله او انكره في كماله
 الى الناسك وعبرها وما صدق وكافه وان كنتم في شك من قبل امر الله في ان
 الجاهلين بالايان والطاعة وان هي المحض والامر هي الفارقة وقيل ان
 نافية والامر يعني الاكوفه وان نطقت من الكاديين ثم اقبضوا من حيث
 افاض الناس ان من عرفه لامين المراد لغيره والخطاب مع فريش كانوا يقفون في
 وسائر الناس يعرفه ويردون ذلك زعماء عليهم فامر بان يساوهم في
 لقائهم ما بين الافاضين كما في قولك احسن الى الناسك لا تحسن الى غيره
 كهم وقيل من منكره لغيره بعد الافاضين عرفه اليها والخطاب عام
 وقيل الناس الكبر الى الناسك بل يريهم آدم من قوله ثم فليس ولم يجد له عرفا و
 المعنى ان الافاضين عرفه شرع قديم فلا تغيره واستغفر الله من جاهلهم
 في تغيير الناسك وقيل ان الله عفو رحيم يعفو عن ذنوب المستغفرين ويعلم عفو
 صاحب الحرام عرفه وعرفا بوضع عكده معرفا كما هم جعلوا كل موضع شعرة
 وعن الهدي عرفا وعرفه انهم الموضع الوقوف وعن التبايوي في شعره
 جمع عرفه وكل ما علم الوقوف كان كل قطع من تلك الاضغ عرفه فمضى مجموع

ذلك

الفصح يعرف كافي في باب الضمة نون خلاف وروى عن ابي حنيفة
 في المغرب عرفات علم للوقوف وهي مؤنثة لا غير وبها معرفة ايضا وتكون
 موافقة الحجاجين على ذلك في فتح الفصل فقال عرفه وعرفات جميعا لهذا
 المكان المخصوص وعلى هذا فاضافة اليوم الى عرفه كما ضافه المحدثين وفي
 حنين وهو موضع بين الطائف ومكة وقيل عرفه اسم لليوم وعرفات اسم
 للوقوف في جميع السنين عرفات اسم للبعثه المعروفة بحج الوقوف بها و
 يوم عرفه يوم الوقوف بها وفي يوم عرفه يوم التاسع من ذي الحجة وعرفات
 موقف الحجاج ذالك اليوم على ان يمشوا من مكة وضواحا نحو منى فقال موضع
 يعني حيث كان ادم وعواء عارفا بها او لقول جبريل لا يقيم كما علمه الناس ان
 اعرفت فالعرفت اولها فمعرفة عطفه كما هو عرفنا في طلبت اسم في لفظ
 الجمع فلا تجمع معرفة وان كانت جمعا لان الاماكن لا تزول فصارن كالشجر
 الواحد يعرفه لان التام بمعرفة البناء والواو في سبلين وسئلون **اقول**
 هذا التعليل لا يخرج من كلامه الاخص المورده في الحجاج ومما انفك الاخص
 وانما صرفت الى عرفات في الآية لان البناء صارت بمنزلة البناء والوقوف
 سبلين وسئلون لا تدركهم وصار التوهم في قوله فاما سبلون فانه على ما

كأنه

كما يركب سبلون اذا سئل به على حاله وكان ذلك القول في ادعاء وعانان وعوان
 قال بعض الافاضل بعد ايراد الكلام صاحب النكتة في قوله وعلى هذا فاضافة
 يوم الى عرفه كما ضافه الى عرفه وقوله للجمعة قال الشاعر يوم كويتم فيه القطار
 وهذا القول مبني على ان يكون عرفه اسم للوقوف وهو قول القراءه قال وهو قول النشأ
 تركنا عرفه في سبلين والمؤيد وليس يعرفه يخص قال النشأ مبني وهذا غير
 ثبت في الحديث بل عرفه من ادركه عرفه قبل ان يطلع الفجر فقد ادرك الحج و
 عرفه وعرفات من الائمة المنيعة لان العرفه لا تعرف في الائمة الا بخارج
 تكون من الائمة المنعولة ولا يشترط في الرجل ان يظهر ان يعرفه فلا ينافي ما ذكره
 من ان قسما بها ذالك لما روي ان جبريل عذرا يسمي ذالك البقعة فقال له
 اعرف بها مناسكك واعرف بذنوبك فسميت عرفه وعرفات وقيل ان وصفا
 جبريل لقول ان بها فاعلمت انما اعلمتها من النعت وقيل سميت ذالك
 لان ادم وجاء لجمعها فاعلمت انما اعلمتها من النعت وقيل سميت ذالك
 عرفا لذنوب وقيل لان جبريل كان يعلم بها مناسك فمفعول فاعلمت
اقول وقد علمت من هذه الوجوه في تفسير الآية كالانجيل من دون ذكر
 غيره وقيل انما تعليل الفجر في الآية من النكتة في قوله فاما سبلون فانه على ما

— ۱۱۱ —

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, with a red stamp at the bottom left.

فَقِيلَ لَهَا ذَاتُ أُغْبِيهَا مَحْمُولٌ عَلَى نَفْسِهَا

سورة التوبة

الى حضورها فيه وقوله ان الحمد ما هو سائر ما اول الاستغفار ان الحمد الحمد بالخير
 المحقق في جميع افرادها ان الاستغفار ليس الا معنى المراجعة حقيقة بالوقوف
 فرفع الحمد فالتسليم بالاعتراف بالذات والادب والوقار والارادة الحمد والاعتراف
 لعمرك ان عمل الاستغفار لا يكون الا في الاصول من ان العمل بالمعقبات المستعارة او في
 اتم الحمار المتعارف وذلك لان الحمد حتى يغني عن التوسيل والاستغفار في كل
 تعارف في العبادات والاعمال والحق في كل شاة على الاول ان يكون
 الاستغفار حاصل في الحمد ايضا فلا حاجة في تدوير العبادات والحمد في
 الحمد لا يتم وانما هو من غير ذلك من الاستغفار والاعتراف في العبادات والحمد
 انما يتم في حمدان اذ هو الاول على الشان وفي الاكتماء عليه واسمى الحمد
 بالاعتراف انما هو المحقق في كل حمد وان كان بحسب الظن من الحمد والاعتراف
 على قول الاستغفار في الاعتراف كاهوله العذر لا يكون في الحقيقة لعمرك في الاعتراف
 المستفاد في النظر الى الجملة فهو حقيق في الاعتراف بالاعتراف الى ان يتم الحمد
 المحقق والمعروف ان الحمد في الاعتراف من لوم الحمد كالمالك في حمدنا وانا
 هذا المذكور في جميع الاعتراف من الاستغفار من التعريف بوجه كان الحمد
 للاستغفار والصبر على الاحقر بغير اذعان من الحمد والاعتراف بغيره

الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا
 ما هدانا الله

او غير كاف في الاذعان وما يكون من الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا
 الا وهو معطوب وسقط وقوله الاستغفار بالصبر بغير من اجل ان الكتاب انما هو
 بغير وسقط وهو ما لا يمكن ان يستغفار بالصبر بغير من اجل ان الكتاب انما هو
 بالحمد حتى يحدو به على قول الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا
 من حمدنا بالحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا الحمد لا يكون
 عذرا او كفا على غدا في اذعان الحمد والاعتراف في كل حمد صادق
 حامد مختص به او ملك له نعم في حمله خبره في حمله الشاء على الله بغيره
 من انتم ما الله بجميع الحامدين المخلصين لان الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا
 حمد الله ثم حمد الله بغير اعتراف حتى حمد الله الذي شكر الله الما جبر
 من استغفار في قول الله وسحق الزبد من اعلم اهل الدنيا استغفار هذه الاذعان
 من عتاب العبد في قول الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا الحمد والاعتراف
 الحمد من حمد الله ثم حمد الله بغير اعتراف حتى حمد الله الذي شكر الله الما جبر
 شكر على نعم الله وسحق الزبد في الاول والحمد والرضا لله على نعمه وسحق الزبد
 الاخرى والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا الحمد والاعتراف
 حمد الله ثم حمد الله بغير اعتراف حتى حمد الله الذي شكر الله الما جبر

وفي أصل العود لحداد الكرماء أو كسب لهم أو أن الإسياد المحمود والعود
بأن يجدوا الشاعرة ولم يجدوا الأجداد في الجبر سابعه ولا عرفت إلا أنت
في العود لحداد وقد قلت في بعض ضلالتهم من عادت كما إلى هذه الجمل
بعد حكومتهم الأولى فاستدعوا على البدن مرة أعاد علينا الفضل والفضل
واسمع بل أنا نجد العود والعود لحداد وقد استأنام الشكر والشكر نافع والله أعلم
الآن بعد هذه الحكمة ونحو غيرها الألف واللام ولا بد من الله بالفضل إلا أن يحضر
بالعبودية المحي واللا في أصله ليعلم لكل عبودهم على عبودهم على عبودهم
بغير على عبودهم قوله كما صرح عليه في الن فال وقد عرفنا في السبيل وأصحها أن
عنه من قول الله الذي لم يصفه دافع فالعبود من العود النساء والذكور
أصله فضا في لا من فضا إلا أن الباء لما كانت بعد الألف فيض الجمع
الألفين والفتحة فيضه ونحوه ما في الن إلا أن قالوا لا إله إلا الله والفتحة فيضه
مستعمل في الوافعة والحاكة كفتحة يهود ويوحنا ويوحنا وضا ما في الن
وجمعها فضا ما على فضا إلى وأصله فضا قال يوحنا أو فضا ما كما في قوله فضا
ذلك أن لا تعبد إلا أنا فضا ما في الن لا يفسد لك فضا ما في الن فضا ما
الذوق والقدرة على الحق والقدرة على الله فضا ما في الن فضا ما في الن فضا ما

فرض

في أصل العود لحداد الكرماء أو كسب لهم أو أن الإسياد المحمود والعود
بأن يجدوا الشاعرة ولم يجدوا الأجداد في الجبر سابعه ولا عرفت إلا أنت
في العود لحداد وقد قلت في بعض ضلالتهم من عادت كما إلى هذه الجمل
بعد حكومتهم الأولى فاستدعوا على البدن مرة أعاد علينا الفضل والفضل
واسمع بل أنا نجد العود والعود لحداد وقد استأنام الشكر والشكر نافع والله أعلم
الآن بعد هذه الحكمة ونحو غيرها الألف واللام ولا بد من الله بالفضل إلا أن يحضر
بالعبودية المحي واللا في أصله ليعلم لكل عبودهم على عبودهم على عبودهم
بغير على عبودهم قوله كما صرح عليه في الن فال وقد عرفنا في السبيل وأصحها أن
عنه من قول الله الذي لم يصفه دافع فالعبود من العود النساء والذكور
أصله فضا في لا من فضا إلا أن الباء لما كانت بعد الألف فيض الجمع
الألفين والفتحة فيضه ونحوه ما في الن إلا أن قالوا لا إله إلا الله والفتحة فيضه
مستعمل في الوافعة والحاكة كفتحة يهود ويوحنا ويوحنا وضا ما في الن
وجمعها فضا ما على فضا إلى وأصله فضا قال يوحنا أو فضا ما كما في قوله فضا
ذلك أن لا تعبد إلا أنا فضا ما في الن لا يفسد لك فضا ما في الن فضا ما
الذوق والقدرة على الحق والقدرة على الله فضا ما في الن فضا ما في الن فضا ما

في أصل العود

19

اذ جاء طلب الدلائل الناجمة وتحتل أن يكون الظاهر منها يعنى الضمير في
 الفقرة الأخيرة يعنى الدلائل أى وهو المخطئ التفصيل على كل ضعف للم
 الجارية عن التكرار أو في كلنا الفقرة يعنى الظاهر الدلائل الظاهرة للناحية
 والأعداد وعن التكرار بقية الفقرة الأخيرة وقصلا عن الأولى يقتضيات
 فكانت سامع الثانية بعد ما عن الأولى فذلك من هنا غابت الجماع الثانية
 قوله وتقول المناهج والكتاب الجامع بالقرى السامع وقد ذكر المناهج في
 الفقرة من المناهج الثامن ينبغي أن يكون من الأولى وما هو وطاهم قال في
 الصياح النسخ الخبر وكل ما يؤصل إلى الإنسان أن يكون من مقتضى الشيء هو
 نافع وسواء نفع وتبعه أو النافع من ما أتى به هو الذي يؤصل النفع إلى ما
 من خلفه حيث هو حال النفع والضرر والخير والشر والنفع الذى يؤصل الله
 به والنفع من شئ وفيه النفع ضد الضرر يعنى بكذا نافع به والإيم
 النفع وهو النافع من النعم والنعمة والأخوة كما فى قوله تعالى لهم المناهج
 وهو نافع المناهج الأخوة بالنعمة والنعمة من النعم والنعمة من كل شئ
 بما يخصه فى الآية المذكورة على ما في العيون عن الرضا وعليه الخ الوفاة
 إلى الله تعالى والزيادة والخروج من كل النعم ويكون لنا ما نحن

البر

1

كما في ربيع كسب وذا في ربيع كسب المصروع أو المظروع والجمع مروي أقول هذا
 هو الأصل في معنى الصرع والصرع والصرع والصرع وقيل يشك في الترتيب
 التلا في بيان لأن الميت والميت بالمرحمة الطوط والصرع على الأرض قال
 القزويني والصرع من الأعضاء ما سقط وسقط على الأرض ومنه قيل للفقير
 صرع والجمع صرعى قال الله تعالى في القرآن في صرعى أو إن كنت عاجلا في
 صرعى الزرع المذكور وفي الباب أن الأبرار في صرعى أو صرعى وهلك صرعى
 كذلك المصروع في سبيل الله من قسمة الدنيا التي يرب بها بهيمة الله وقوله
 جيبا بالظالمون في يوم القيمة قال سبوا هؤلاء وأخذوا هؤلاء وخزوا هؤلاء
 جيب صرعى أي سقط وطرح في الأرض قبله أو دخر في وعاء أو في حصة
 عند الشراة وعنه لا تطلع وهذا قوله استعمل المصروع في التلا في
 فهو خلاف الوضع وقيل أن جمع الصرع في السبيل ولا في غيره الكمال
 الثاني من التلا في الصرع قد علم أنه استعمل في الملكية وعناها وذا الآية
 هو معنى الشايط والصرع بل قال القزويني أن رفع في الأعضاء حقيقة في الحركة
 الإنشائية وفي العاقل على تفسير العاقل في قوله رفع العلم عن قلبه والتم
 لم يوضع على الصرع وإنما معناه أنه لا تكليف بالاعتناء إلا في المصروع الصرع

في حديث طائفة الفهرست حيث قال أنا أبو محمد فلا يرفع الصرع على غيره بل يرفع
 على الصرع فهو سبيل الدبيب وأنا الصارع مبهنا فهو معنى الصرع على التلا
 لا أن معناه التلا والالت لا فلا يرفع الصرع على غيره بل يرفع الصرع على غيره
 من قول في سبيل الله كسب المصروع أو المظروع والجمع مروي أقول هذا
 المصروع ومنه ما من كل صرع على التلا إذا أراد الله من حيازة وإفادته وأنا
 إذا كان المراد ما لا يرفع الصرع على غيره المصروع ومنه ما من كل صرع على التلا
 ومن ثم قلت لا يرفع الصرع على غيره المصروع ومنه ما من كل صرع على التلا
 معنى الداء المعروف قال القزويني والصرع على جمع الأعضاء البهيمية
 أفعالها استعارة في سبيل الله تدعى في بطون الدنيا وفي تجارة الأعضاء
 المصروع الأعضاء من طوط على طوط أو ربيع كثير في رفع الروح عن الشايط في هاتين
 طبعها فتنشج الأعضاء ما كان المراد من الصرع الداء المذكور فلا يكون
 الصراع بمعنى الصرع ولا يرفع الصرع على غيره المصروع ومنه ما من كل صرع على التلا
 كما لا يخفى معنى المصروع ولا يرفع في كل منهما فالصراع في رفع هذا الداء العلوي
 ذب صرع أو صرع إذا أراد الله من الصرع وإفادته وصرع صرع وإفادته
 قول كذا فلا يرفع الصرع على غيره المصروع بل يرفع الصرع على غيره المصروع

وأما العجبة والخامسة المتعددة المتكثرة في ذلك فترجمنا بشيء مما قيل
 الجاحدون لو حال بينهم وبين عقيدتهم في الكفر فلو لم يمتنعوا بالاعتقاد ولا بالغير
 والرافع القبح منه وغيره بالرفع تبعة وكذا القرن في ذلك فترجمنا بشيء مما قيل
 لا يضاف في المتن يجوز أن يقطع عنها لفظاً إن فهم معناها وقد كانت عليها كلمة
 ليس قبل وقولهم لا غير من ذلك فترجمنا بشيء مما قيل لا يمتنع في قول السائر
 بما ما به يفتوا عند قورينا لغير محل السلف لا غير من ذلك فترجمنا بشيء مما قيل
 في باب القسم من شرح التمهيد وكان قوله من ما أخرجه من قول السائر في الخبر
 إنما يستعمل إذا كانت لا غير تبعة ليس ولو كان مكانه غير ما من العناوين
 المحذرة من الحديث ولا يضاف ذلك من ذلك فترجمنا بشيء مما قيل لا يمتنع في قولهم
 غير ليدلوا بها في استعماله في الضاف أيضاً لفظاً على وجه ما هو عليه في قولهم
 أن تكون حصة للسكر في قوله من قولهم ما جعلنا غير الله كما جعل الله غيره في قوله
 نحو هذا الذي أفتت عليهم في قوله في القلوب عليهم ولا القلوب لأن المعنى
 المحذرة من ذلك في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 أو لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع

وتبين ما في المتن
 من غير ما في المتن
 لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 من قوله لا يمتنع

سلوا من القصب الضلال وصلة له سبعة أو ثمانية على معنى أنهم يحرمون
 البقرة المملوكة وهي بغير الإيهان وبين السائر من القصب والضلال في
 ذلك يفتح أحداً ويظهر أن ما الموصول بحرف الكسرة إذا لم يقصد به معهود
 كالحرف في قوله ولقد أشر على الله بربوبيته وقوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 أو جعل غير ما يضاف له لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 فتبين معنى قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 المحذرة من ذلك في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 القبول من القصب قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 الأول ولا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 ولا القبول من القصب قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 القبول من القصب قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 وقبله حسب الخواص في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 حسب الخواص في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 موقوف إلا أن ترجمنا بالاعراب الذي يحجب اللزوم الواقع بعد الألف في قوله لا يمتنع

تجربته في النصب كما تقول انما في العود الانبعاث بالنصب على الاستثناء وما
جاء في العود غير ذلك بالرفع والنصب كما في ما جاء في العود الانبعاث والانبعاث
بالرفع على البدل والنصب على الاستثناء وما شبهه أقول لعلة الله
فيما بالنصب على العاقلية او النصب بغير المكان كالشجر وفيه ما ذكر
من العود غير ذلك بالرفع والرفع على الوضع والنصب على الاستثناء وهو
شأنه ويجعل في قوله الرفع الاستثناء على انما يدل على العمل في الاله الله
والنصب غير الاستثناء عن تمام الكلام عن العاقلية كما في ما ذكر
بعد الاية ثم وانما في بعضه وعلى الحال في بعض العاقلية في قوله
انما في الاله وعلى النصب بغير المكان عند جماعة وانما في الاله في قوله
ويجوز لنا وما على الرفع اذا نصبت في قوله لم يمتج الشرب فيها
غير ان نطقت حاشية في غرضه ثابت او قال لم يمتج الشرب فيها
يعني في قوله اعيانها في قوله بوضعت بها وبشئ في قوله وصفت بها
انما في اعراب ما قبلها وانما في نصبت بها اعرابها بالانحراف الى قوله
للأمر الواقع بعد الاية وذلك ان اصل قوله في قوله والاستثناء اعراض
قال القراء بعض من لم يرضوا بغيره انما كان في قوله الاله

تم الكلام قبلها او لم يتم بقوله ما جاء غير ذلك وما جاء في قوله وقد
تكون يعني لا يقتضيها على الحال لقوله ثم في اخطأ غير ما جاء في قوله
قال في اخطأ ما شاء الا باعيا وكذلك قوله غير ما طرب اياه وقوله غير
على الشيء فاستغناء عنها التفسير وهو الحق قال ابن كثير في غريب
القرآن وغير اسمهم وهم وانما في قوله الاستثناء في قوله وقد خذ هذا
لا غير فهو في الأصل ضايف والأصل لا غير لكن لما قطع عن الاستثناء
بين على الضم مثل قبل وبعد ويكون غير يعني سوف هو من خالي
غير الله ويكون بمعنى لا اله غير الله من جملة لا اله الا الله وبمعنى نصيب
على معنى لا اله الا الله قال أبو عمرو اذا وقعت غير موقعة ان نصبت وهذا
مواقع لما حكاه الجوهري عن القراء من طلق في نصيبها اذا استعملت الاله
استثناء ولما كان بعض الطلبة الصالحين أورد في مذهبنا بالمشايخ كذا
ثاني الشهيد بن فريش كذا في كلامه ولم يفتقر على استخراج الأماز ولم يفتقر
عن محمد بن مالك في قوله في العاقلية كذا في كلامه واستخرج من كلامه ما ذكر
ما يناسب ويلحق بالآية في قوله في الملائكة لقوله وان طالع به الكلام في قوله
عظيم في المقام قال المايند وآذنها ان لا اله الا الله وقال الشارح نصرت

بما قد دل عليه هذا السامع الا انما من التوحيد **اقول** لان احصاء المخلوقات
 غيرهم بهم من غير قدرته وقوته لا يستلزم في الحقيقة وهو مستلزم في الحقيقة
 قال ونقص هذه الكثرة لانها اقل كثره واشرف لفظه لفظي في التوحيد
 مستطعة على جميع مراتبه قال الحق الخواص ان كانت الالهية من التوحيد
 نفي استحقاق الالهية للصداق ونفي وجوده ونفي ان يكون له قايمة يستغاضة
 اجمع بعد دفع ما سيورده الشارح ومن الاشكال عما ذكره من التوحيد
 على نفي ما يستدركه واما جعل مراتب التوحيد فموجب الذات وقوته
 الصغائر وقوته الافعال على ان يكون له الصوفاة وهو لا يندرج في كثره لان
 تلكها اعلمها فكل **اقول** قوله اشارة الى ان يكون له كثره التوحيد
 على مراتب الكثرة المذكورة وان ذلك غير مختص به بل في كلام المشركين
 بتجملها عليها كما في رسالة القول في التوحيد لبعض العلماء المعاصرين قال
 ورويت تلك القصة عن بعض شيوخنا بتبين ما يتعلق بالوجود والماهية
 ونسبة ابواب الاول في ابواب وجود واجب الاله في كتاب الشافعي في التوحيد
 والاولى من معنى ان لا شريك له في الوجود وغناؤه عما سواه الباب
 الثالث في اثبات توحيد الثاني بمعنى ان لا تكفر في ذاته وبيان ما به يتب

عليه

عليه من الشاوب وتزججه عما لا يليق به الباب الرابع في اثبات توحيد الصفاة
 بمعنى ان لا صفات ذاتية كالتدبير وهي لا تجعله لا يتغير واحد من غير الاله
 وبيان ما يتعلق بذلك الباب الخامس في اثبات توحيد الافعال في باب الخلق
 القول في افعال الله مع ان القدرة الصوفية اصل احسن فيرى الحكمة فانها
 اظهرت على الذين يحصلون معرفة الله بالزوايا والجاهات مع اغياب
 الشايع على الشرح وان شاع الظلال الصوفية او الصوفية في هذه الاثر على غير
 لا يبالون بمخالفة الشرح والدين ومخالفة سيرة السلفين في حال بعض
 الصنف على كلام الشارح والذي لا ينفك كلام بعض المحققين ان التوحيد
 على مرتبتين كاملين فاما الثاني فهو العلم بالواجب الوجود فقط واما الاول
 فهو العلم بان واجب الوجود لا يكون ان يكون شيئاً ولعل المراد جميع مراتبه
 هذا على قول ان اقل الجمع انسان **اقول** وفيه بعد اللهم الا ان يكون المراد
 به ما فيه صفات مراتب المعرفة التي لا يستلزم من كلامه امير المؤمنين عليه السلام
 في خطبة يذكر فيها انما خلق السماء والارض وخلق آدم اولها الحمد لله الذي
 لا يبلغ مدحنا القائلون ولا يحصى نعمه العادون ولا يورث حشر الجاهدين
 ان قوله اول الذين تعرفتموكم كمال تعريفه الصديق به وكان انصديق

10

1

التبريد في البحر المتوسط
والبحر الأحمر

بما لا يخلو وكل من ادعى ان الله تعالى له ان لا يكون له
لا يحسب ما في نفسه ويكفي المعرفة لهم الذين ينبغي ان يعرفوا الله تعالى
فان الله تعالى لا يعرفه الشك في ان الله تعالى له ان لا يكون له
في الاطلاق ان الله تعالى له ان لا يعرفه الله تعالى له ان لا يكون له
التفصيل في ان الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
لا يمكن معرفة الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
تلك ذات الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
منها صفة لا يمكن ان يعرفه الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
يسبب بانها وتفضلها وخفياتها وتجلاتها وكل ما في الصدوق والوحيد
والاخلاص ان الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
وهو ان الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
عارفين من الناس يعرفون الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
كونهم يوجدوا في العالم كونه موجودا فان الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
يصدر عنه الموجود في هذا العالم الا ان الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
قوله وكل الصدوقين يوجدونها ان الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له

جل

يجعل مع ذلك كونه واحدا كان تصديقه تصديقا انما هو واجب وانما هو واجب وانما هو واجب
الوحيد والاطلاق لا يرد في وجوده الواجب فان طبعه واجب الوجود على نفسه
ان يكون شدة كبره في ان الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
في ان التركيب في ان الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
ان تصور وجوده وحكم وجوده وانما الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
الاخلاص في ان الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
له هو الاصل الجدي في ان الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
مكتشف ان الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
بما لا يخلو من الاصل جلال الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
في ان الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
فان الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
حال ملاطفة جلال الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
وذلك هو الاصل الجدي في ان الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
الاخلاص في ان الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له
الكتاب في ان الله تعالى له ان لا يكون له ان الله تعالى له ان لا يكون له

في ذلك الضلال ما لم يمتد من حال فان قلت هذا الشكل من وجهين احدهما
ان الكتب الالهية والاشياء النبوية مشتملة بوصفهم بالادب والوصف والاشياء
كالعلم والقدرة والحيوة والسبح والبر وغيرهما على ما علمت ان
لا بوصف من غير انما في ذلك صرح بانها لا تصف في قوله ليس
ليصفه سجدته ولو كان مقصود من غير الصفات ما ذكر في التفسير
في كلامه فالاولى ان يخص قوله في الصفات عند معنى المعاني كما
السبح الاشارة وتقول الاحوال كما ذهب اليه المتأخرون من الغزالي وبعض
الاشعرية في الصفات المشهورة الجارية على الاشياء والصفات لله تعالى
موضع العمل او يخص صفات المخلوقين كما اشار اليه في غير الخطبة
لا يجوز ان تكون صفات المخلوقين كما قال الشيخ المفيد في كتاب الاشارة
بل ان تلك الصفات لها هذا القول على ان كل من حلق الصفات صفو
والاولى في عمل الاشكال ما سلك عن بعض الافاضل وهو ان كل ما يوصف
بغير الصفات الحسية والاشياء والاشياء الغيبية انما هي صفات
عندنا في ذلك على غير ما لا يكون تركيب في ذلك ولا يكون صفو
بها انما معلوم ان الذين يعلمون هذا الترتيب كل عقيدة من التاثير لما كانت

عقول الخلق على مراتب من الفناوت كان الافاضل الذين كرمهم الله تعالى
اليه القوي البشري في غاية الوفاء والكرام الله وهو ان بعضه فقط من غير
ما علمت في قوله من كان اشياء لله للصفحة في جميع الخلق ووصف في الكتاب
العزير والاشياء النبوية اشارة الى الاشارة الى انما ذكرنا ما انما كان
دون ذلك الاشارة الى ان يعرف الله سبحانه بغيره وبن الله القوي
قوله ومن اشار الى صفاته ومن حلق صفاته **اقول** ومن بعض
الفرج انما اشار الى صفاته على الحدس من حدس انما يعلم ان يكون مراد
الاشياء الاشارة الى الصفات البقية وتعلقها به فعل هذا يكون صفات المخلوقين
الاولى من هذا الزمان ان من وجد صفات البقية في المفسر ونعم
انما وجدتها ولحاظها واما اشار اليها من جهة ما من هذا وجب لئلا يفت
في صفاته في الحقيقة انما تعلم من جهة ما من وصف العقل الى كونهما
انما كانت كبرية وقد علمت ان كل تركيب صفو في المعنى لان الاشارة
الصلابة مألوفة في الاشارة الى صفات البقية والاشياء النبوية وما استلزم ان
لا يشاء الجبر والحركات وانما كانت صفات البقية في كل
هذا الترتيب انما اشار الى صفات البقية في كل صفو في كل صفو في كل صفو

هذا البرهان ان من اشار اليه فقد عده واما استحال ان يكون معدوم ولاما
الكثر مستلزما لان كان الشايف ان يتجمل ان يكون مراده هي الاستحالة
التي تميزها عن البا طيرة البرهان في غير وجه الوحدة العددية واما
ان في غير وجه من الوحدة العددية لا يستلزم ان يكون واحدا لان الواحد
الآخر بها يقال له واحد فانه يقال واحد لما لا يشترك في حقيقة واحدة
غيره وفي واحد لما لا يشترك حقيقة واحدة من معاني متعدده لا اشارة
قوله ولا اشارة حتى يكون واحدا لا يشترك في كل شيء بل كل كمال ينبغي ان يكون
وهو حاصل له بالفعل قالنا في صفة واحدة فاحد هذه الاغنياء اما الثانية قوله
كافى لاحد حديث موجود لا غير عده اعلم ان من هو كافي ان يثبت ان يكون
لما كان ذلك الشيء هو ذاته الله فم كان ذاته متعددا عن الثبات استحال ان
يقتضيه صفة بالكون لئلا على الثبات ولنا احراز قوله لا عن حاشية استحال
ان يدل قوله على الحاشية وهو المستوفى بالعددية ايضا واما بطلان ان يكون
مستلزما للثبات وسبب قوله العددية فيمكن له لا لعل الموجود الجرمي
عن هذه البراهين ومنه قوله ثم وكان الله غفورا رحيما واستأله وقال الله
كان الله ولا شيء معه وكان الله ولم يكن معه شيء واما قوله موجود لا

عقود

عن عده قالوا دونه ايضا ان وجوده ليس عارضا وسببا لانا الموجود من
حيث هو موجود لانا ان يكون وجوده سببا في العدم وحاصله عده
وهو الحاشية او لا يكون وهو العدم واعلم ان هذه القضية قوله في صفة
القضية الاولى وليس مقتضاها عين ما افادنا في الاولى ان كان في الكلية
الاولى مقتضاها وهو تعليم الخلق في غير اطلاق لفظ الكون على الله
واظهاره انما افادتها البرهان ادراكا للذين من فهمها حالها
وهو الحديث قوله مع كل شيء لا يعارضه وغير كل شيء لا غير اعم ان
كونه مع غيره وغير غيره ايضا ثبات عارضات له في الشيء في جميع الوجوه
ادكها منه وصدق عليه ان هو انتمها وانتم مقتضاها ولكن باعبار
تختلف فان المنة نفس اضافية شذوها العول ينسبته الى ثابته وسادته
وجوده بوجوهها واحدا طرعا على كل ما هو كافي لا الله ثم وهو متعددا
كتم والله بما تعملون بصير والقدم فيسبب في ثابته لا باعبار كونه على
ثم لما كان في العينة اعز من المنازلة لا عينا ازمان والكلان في بعضها
المعارف لم يكن حجة للافتقار على سبيل المنازلة لانه لا يذير العدم
عنا ازمان والكلان فلهذا لا احراز قوله لا يعارضه واما ان عدها لا يذير

تجوز في حيز واحد وهو الاظهر ان المتأخر كانا كانت من الزمان
لذلك الزمان والمكان في مفهومها ايضا كانت معا بل لا يشاء غير
فيها الزمان في نفس ذاته عن الزمان والمكان فذلك لا يحذر في قوله لا يميز
انما ان يميز ان يكون في غير كل شيء معناه انه يميز بين كل شيء اذا
لا يميز ان يشاء من الاشياء في معنى جنسي ولا نوعي فلا يحتاج الى ان
يفصل عنها بفصل فاني ولا عيني بل هو بيان لما يميزه لا يميزه يكون
معنى الزمان المتأخر قد اريد بالمتأخر **قول** فاعل لا يميز الحركة
والآلة **أقول** الحركة عند المتكلمين حصول الجسم في مكان بعد حصوله
في مكان اخر اعني انما عار عن مجموع الحسولين وعند الحكماء هو الضرب
من القوة الى الفعل على سبيل التدرج والاذن من ما يؤثر الفاعل في فعله
السبب منه بواسطته والارسلان انما فاعل الا انما صدد عنه من الازالة
ليس الحركة ولا توسط الازالة في نفسه وفي سبب صدور الفعل عنه لا يميز اذا
اذا سببا يقول لكن فيكون ولا لفظ ولا تعلق بالزمان ولا يميز ولا يميز
ولا كيف انما لا يميز الى الحركة فلا في معنى الحركة بغير الجسم والبناء
منه عن الجسم في مستقبل صدور الحركة في حيزه وانما ان في نفسه

ليس يتوسط الازالة ثم لو فعل بالآلة كان يميزها غير متغير باسما للفظ
فكاننا اضاف في غاية تشكيلا والآلة وانما على الله ثم محال فاذ هو الفاعل
الفاعل بالآلة لا يميز في حيز واحد المميز عن نفسا في ذات المميز عن الخارج
الى الحركة **قول** **أقول** لا يميز في حيز واحد المميز عن نفسا في ذات المميز عن الخارج
فيما اضاف في علمها السلام لم يزل الله سبحانه وتعالى والاعلان ولا معلوم
والسمع ذاته ولا سموع والبصر ذاته ولا بصير والعند ذاته ولا عند
فانما احديث الاشياء وكان المعلوم وقع العلم منه على المعلوم والسمع على
السموع والبصر على البصر والعند على العند فاعلم ان من وصفه في
بصير حال ما لا يفتقر البصر الى حاله ولا يفتقر ذلك قوله اذ لا ينظر
اليه من خلفه لان البصر انما اضاف لموقع ذاته في البصر وهو لا يميز
ذاته اذ لا يميز ولا يميز من البصر الى الحيز موجد ذاته لا يميز الى البصر
على حديثه فاعلم ان البصر لا يميز في البصر الى البصر فاعلم ان لا يكون
من حيث هو وبصير هذا المعنى **أقول** ان الخطا الذي للبصر من البصر
احد هذا ان تعلم ان خلق البصر لينظر الى الابواب والاشياء متكونة في
فلا يكون نظره الا اعقابا واذا خلق الله لم يميز البصر على السلام من البصر

وشك فقال من كان نظره في ذكره فكذلك في ذكره وشك
 يسئل لما تزوج عن رسول الله خاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم
 أقوال من عرف الله وعظمته متعاه من الكلال وبطن من الطعام وعنا
 نفسنا بالحياء والعياير فالولاء بالاشياء وانما ينالنا رسول الله هو له اولياء
 قاله ان اولياء الله استكروا فكانت سكوتهم في ذكره وتكلموا فكانت كلامهم في ذكره
 ونظره فكانت نظره في ذكره ونطقه فكانت نطقه في ذكره ونشوة فكانت
 بين الناس في ذكره ولا اله الا الله الذي قد كذب عليهم ان يشكروا واحمد في
 اجسادهم في عذاب ونشوة في الثواب وليسا به يحمل حملوا لا يظلم
 يذكرنا العبد من اهل البيان وقد نطق به في عذوبة ابيائه في الدنيا
 صبط صفايا اولياء الله في هذه الصفت وفي الاكل قال والبر القبا
 قوما وصومنا نصيب من ذلك الاكباد واعبد الهات قلبا والصلوة اقيم
 ليذكره والذوق كانت له سببا في كل ما يدخله من الله من نعمته من اعداء
 يتبع القرب متقلبا فانظر لظاهرها الصنع معتمرا فيها اولياءه انطق بفتح
 وانفسا للرفع والفتح بين الخلق من رحمة برحمته الله واحد من الاعضاء
 منها اقام اوصافه من عرفنا وعظم الله قدره اجماعا اوصافا فينا

عنه

عن خصال وهي فاضلة قدما هذا اولياء الله والعباد قد خصها
 بلسان الشيخ صادق قوله رسول وذا ففتح متبعا قد رخصها
 في الاكباد فانتقلت نظم القدر الذي ينال من قدينا عذلة وافية
 غرامة كافيته بجنا مشافيت جند من طلبنا والشارط الموقوف على
 قامة بطلان لدفعها جانا فغيبا انما في ان يعلم ان الله يرفع
 وتسمع فلا يستهين بظنه البيرة واعلم على وجهه من اخفى من غير الله ما
 لا يغيب من الله قدره انما ان ينظر الله والراغب اخفى غرائب الايمان
 بعذبة الشكر فمن فارق عصىه وهو يعلم ان الله يراه فما اجره على الله ومن
 طعن ان الله لا يراه فما اكفره قوله من قوله ليقدره اعلم ان النبوة القدر
 الزائدة على قوله فاعل وصبره وشكره في الفضول القاسية مستندة للشيء
 على عظم الله نعمه كما نبينا في قوله لا يعصا من ولا يبر ذلك لان الاكباد
 البشرية حالكه خارجا عن المناهل الى الالوية والبصير الى وجود البصير والوجود
 الى ان يكون في هذا بينه وبين الله من غير ذلك كانت ذات الله
 سبحانه منزلة عن جميع ذلك لا ذكر الوهم ومعارضه احكامه بنسبه
 القول عليها فذكر من هذه النبوة ان الله في الشهاب الشافي ولا فيها

قد رخصها في الاكباد
 فانتقلت نظم القدر الذي
 ينال من قدينا عذلة وافية

أمّا في كماله الموجد من الشايف الجسد والرائحة قبل والتجريد من نفسه
 موجود ويضعف بأنه لا يتحقق مكان الموجود بالحق غيره ثم لا يكون
 أعظم من الموجود فالحق هو الشايف يمكن أن يكون فعل في وجوده بالوجود
 من غير أن يوجد بها طيها لا يلائم كلفه على أن كذا العوائق وإن لم يتصل
 على إمكانه سبباً مع الفعل عند وجوده في الشواهد فلا يضر عدم دلالة عليه
 ويمكن أن يكون أيضاً أن في الموجود يتصل بالمكان إذا لم يصفه فلهذا
 بوجوده الموجود لوجوده فلهذا لم يوجد علم عدم انضمامه من وراء الخلق
 بوجوده الموجود لم يمكن أن يتصرف به لا سيما إذا لا يلائم بالضرورة فلا
 الشاهد وبذلك يمكن وفيه أنه لا يتصل بوجوده بالفضل فالتحقيق فلهذا
 بما ذكرنا سابقاً أن المكان خاص في وجوده بالوجود يتصل بالفضل
 بالفضل وهو متعلق بالوجود بالفضل بالضرورة فلهذا لا يتصل بها إمكانه
 بتفاد وجوده أيضاً إذ كل ما يوجد يتصل أن يكون واجب الموجود
 فالتحقيق وبذلك يتصل بالفضل وفيه أنه لا يلائم على غير العدد مطلقاً
 أي فعله وإمكانه أو المراد بالمكان ولا بالفضل بما يوجد في غيره ثم
 لا يتصل بالفضل على أنه يمكن أن يكون أيضاً أن المراد أن في الشايف

بجمله

غيره ثم بالفضل أو بالمكان فعلى الأول لا يتحقق مكان الشايف للفضل
 أنه غيره ثم وعلى الثاني لا يلائم على الشايف ثم للفضل أو بالفضل ولا على
 وجوده ثم بالفضل هذا وأنت تجيب بأن وجوب الموجود سببه جميع
 الكليات والواقع الموجد في الشايف كذا في الشايف عليها وعلى هذا
 فلا ريب أنه وجوب الشايف أو الشايف لا يتصل ولا يتصل لا يتصل
 العباد أو لا ذلك فلهذا لا يتصل غيره للفضل فلهذا لم يوجد واجب
 وجوده غيره ثم والألا يتصل العباد قطعاً وإذا لم يوجد لم يكن
 يمكن أيضاً على أن الشايف يعلم أن في كل من المكان والوجود
 واستضاف إلى العباد من لا يلائم يتصل في الآخرين وإشياء يتصل
 إشتاده يتصل وإشياءها فالتحقيق على أن في شياهاً لكن في كل أن
 منه لا يتصل إشتاده لا تتأخر من غير أن لا يتصل بها إلى شياهاً وبقاها
 وعلم أكثر من القطع على أن لا يتصل غير ولا سيما في صدر الإسلام
 فلو أغنى في التوحيد لا يغني عن وجوده لواجب ثم وانشاع الله
 غيره في غيره لا يغني عن غيره الكليات الطائفة الحكم بإسلامه
 شكل جيداً فلهذا ذكرنا أن لا يغني في التوحيد بالفضل

من اليد وفي الذي لم يسبق له خبر من النسخ وأصله ولا الإلزام
 على مطلقه الخاضع به وما ذكرنا من العلم بالفتح فما يجاب عن غير هذا
 الشارح على تقديره على الوجه القليل بأن التقدير موجود وفي
 وجوده المتيقن به على ما ذكرنا لأن الالزام لا يكون واجباً
 موجوداً بالفضل فلا يمكن أن يكون معاً وما موجوداً بالانكشاف أو
 أن التقدير ممكن وبسائر وجوده ثم لأن الانكشاف في الإلزام
 هو الانكشاف العام لا الخاص كما ذكرت وتحقق أنما موقوف من الوجه
 المستلزم لوجوده بالفضل أو أن التقدير متحقق للعبادة والآلة
 من دون الاستحسان للعبادة لوجوده وكما لا يردنا من الاستحسان
 فقبه يستلزم نقل الوجودية ووجه الفتح في ذلك الجواب
 أن ذلك إنما يقيد كون الكلمة كذا التوجيه بين بعض ما ذكرنا
 من أن يفتقر به ويجعل الصواب فيه أو غيره من الحاديات كما ذكرنا
 من كان في هذا الشر كلف يكون ثلاث من وجوبها ومن العلو
 كلفها من مثاليهم ثم وقد يجاب عن الاشكال في الكلمة بأننا
 الوجودية لم تكن معروفة غائبة لا يتكلم أحد من المشركين وإنما المقصود

من الكلمة نقل الوجودية عن غيره ثم والظاهر أن هذا الجيب يتناول
 تقدير ممكن والآلة احتياج التبريد لا يفتقر من وجهه ومبصر أن تقدير
 ممكن من خلاف متناقض العرف كما لا يخفى وأيضاً خلاف ما لا
 عليه كذا ما لا يخفى في الثاني من الجيب في تقديره غير ما سمع أنه ربما
 لأن من الكفاية في التقدير المتكبر في الوجود فلا يمتنع ما أضافه الجيب
 من أن لا يتكبر أحد هذا ويمكن أن يخش أن التقدير موجود ولا يتبر
 في عدم الدلالة على انكشاف الوجودية عن غيره لأن المقصود
 الشارح في بدو إسلامهم إنما موقوف الوجودية عن غيره كما كان
 الكفاية بغيره وأنه لا يمكن أن يكون أيقن عنه فهو مما يطلب عنهم
 بعد دخولهم في الإسلام كما لا يخفى على من يعلم الواجب ثم وقد رتب
 حكمته ونحوها ولعل هذا الجواب غير بعيد عند الطالع على ما يفتقر
 حكمته الشارح في دعوى إلى الحق وقد رتب في الكفاية بما بعد
 ملاحظنا من أن نقل الوجودية عن غيره يستلزم في الواقع نقل
 انكشافه ومعنى قوله لا يفتقر بعد له أي لا يفتقر يكون عند بل لا
 كما قيل في تفسير قوله ثم ولم يفتقر بعد لكونه لا يعملون له عبادة

وَالْعَبْدُ الْعَبْدُ الَّذِي يَجِدُ لَكَ فِي الزَّوْنِ وَيُثَابِتُ فِي الْعَدْلِ يَقُولُ
 غَاوِلُ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ وَعَدَلْتُ فَلَا تَأْثِلَانِ إِذَا تَوَيْتَ بَيْنَهُمَا
 وَالْعَدْلُ لَقَدْ أَسْوَيْتَ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ وَعِنْدَ الْمُتَكَلِّمِينَ مَوَ الْعُلُومِ
 الْمُتَعَلِّقِينَ بِهِ فَإِنَّ الْبَارِي تَعَمُّدُ الْعَمَلِ وَالْإِغْلَالُ بِالْأَلْوَانِ
 وَقَالَ تَعَمُّدُ اللَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَعْمَرَ بِأَنَّهُ تَعَمُّدُ حَقِّهِ
 بِالْمَعْمُورَةِ عَلَى أَنَّهُ الْمُسْتَحَقُّ لِهَذِهِ النِّعَمِ الْجَسَامِ حَمِيدًا وَلَمْ يَحْمَدْ
 لَيْسَ كَوْنُ حَمْدٍ عَلَى الَّذِينَ هُمْ بِهَذَا يَعْبُدُونَ أَوْ يَقُولُ وَصَفَتْ نَفْسُهُ بِهَا
 تَبَرُّهُ عَلَى أَنَّهُ الْمُسْتَحَقُّ لِلْحَمْدِ حَمِيدًا وَلَمْ يَحْمَدْ لَيْسَ كَوْنُ حَمْدٍ عَلَى الْعَادِلِينَ بِهِ هَذَا
 الْعَبْدُ أَوْ جَمْعُ السَّمَوَاتِ دُونَ الْأَرْضِ وَهِيَ مَشْهُورَةٌ لَا تُطْلَقُ
 حَتَّى يَفْعَلَ الْبَارِي مَعَهَا وَفَعَلَ الْأَنْبَاءَ وَالْحِكَايَاتِ وَقَدْ تَمَّ الشَّرْهُمَا
 عَلُومُكَهَا وَقَدْ تَمَّ وَجُودُهَا وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ أَشْفَاهَا وَ
 الْغُرَى بَيْنَ خَلْقٍ وَجَعَلَ لَهَا مَقْعُولًا وَاجْتَدَا فِي خَلْقٍ فِيهِ مَعْنَى
 التَّعْدِيرِ وَالْحَمْدُ فِيهِ مَعْنَى الشُّكْرِ وَالْأَوَّلَانِ بَيْنَ فِي الْغُرَى أَنَّ الْخَلْقَ
 فِيهِ مَعْنَى التَّعْدِيرِ وَالْحَمْدُ فِيهِ مَعْنَى الشُّكْرِ كَمَا نَشَأُ شَيْءٌ مِنْ بَيْنِهِ وَلِلَّهِ
 عَنِ عَيْنِ إِخْدَاتِ النُّورِ وَالظُّلْمَةِ بِالْحَمْدِ تَبَيَّنَ عَلَى أَنَّهَا لَا يَقُومَانِ

بِأَنْفُسِهِمَا كَمَا تَعَمُّدُ الْقُوَّةُ وَجَمْعُ الظُّلُمَاتِ كَثْرَةُ أَسْبَابِهَا وَالْأَجْرُ الْمَطْلُوعُ
 كَمَا أَوَّلَانِ الْمَرَادُ بِالظُّلْمَةِ الظُّلُومُ وَالنُّورُ الْمُنِيرُ وَالْمَعْدَى لِأَحَدٍ
 وَالظُّلُومُ مُتَعَدِّدٌ وَتَقْدِيرُهَا الْمُتَعَدِّدُ الْأَعْلَامُ عَلَى الْمَلَكَاتِ وَنَ
 تَعَمُّدُ الظُّلْمَةِ عَرْضُهَا لِلنُّورِ وَاجْتِمَاعُهَا لِأَحَدٍ وَتَعَمُّدُهَا أَنْ تَعَمُّدَ
 الْمَلَكَةِ كَمَا لَعَنَ لَهَا صَرْفَ الْعَدَمِ حَتَّى لَا يَتَعَلَّقَ بِهِ الْجَعْلُ ثُمَّ الَّذِينَ
 كَفَرُوا بِهِمْ يَعْبُدُونَ عَظْفَ عَلَى قَوْلِهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى أَنَّ اللَّهَ حَقُّو
 بِالْحَمْدِ عَلَى مَا خَلَقَ بِهِ الْعِبَادَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِهِ يَعْبُدُونَ قَبْلَهُمْ
 بِهِمْ وَهُمْ يَكُونُ تَبَيُّنًا عَلَى أَنَّهُ خَلَقَ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ أَسْبَابًا لِيَكُونُوا
 وَتَعْبُدُهُمْ مِنْ خَيْرٍ أَنْ يَحْمَدَ عَلَيْهَا وَلَا يَكْفُرُ عَلَى قَوْلِهِ خَلَقَ عَلَى أَنَّ
 خَلَقَ مَا لَا يَحْمَدُ عَلَيْهِ أَحَدٌ سِوَاهُ ثُمَّ يَعْبُدُونَ بِهِ مَا لَا يَحْمَدُ عَلَيْهِ
 شَيْءٌ مِنْهُ وَمَعْنَى أَنَّهُ أَسْبَابُ الْعَدَمِ وَلَمْ يَحْمَدْ هَذَا الْبَيَانُ وَالْبَاءُ عَلَى الْأَوَّلِ
 مُتَعَلِّقَةٌ بِغُرَى وَصِلَةٌ يَعْبُدُونَ حَمْدًا وَفَعَلَ يَعْبُدُونَ عَنْهُ لِيَقَعَ
 الْأَنْكَارُ عَلَى نَفْسِ الْفِعْلِ وَعَلَى ثَبَاتِهِ مُتَعَلِّقَةٌ يَعْبُدُونَ وَالْحَقُّ
 أَنَّ الْكُفْرَ يَعْبُدُونَ بِهِ الْأَوَّلَانِ أَيْ بِوُجْهِهِمَا أَقُولُ وَفِي
 الْأَخْبَاجِ عَنِ الصَّادِقِ فِي شَرْحِ نَزْوِيلِ هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهَا رَدٌّ عَلَى تَلْشِيحِ

اصناف لما قال الحمد لله الذي خلق السموات والارض كان ردًا
 على التفسيرين الذين قالوا ان الاشياء لا بد لها من فاعل فاعلموا ان
 وجعل الظلمات والنور فكان ردًا على الثوريين الذين قالوا ان
 اوتانا الله وعدوا بالله اشركوا به وجعلوا له شريكاً ومنه حديث
 علي بن ابي طالب عليه السلام ان الله لا يخلق الا بالامر والامر
 لا ينفك عنه ولا ينفك عنه الا بالامر والامر لا ينفك عنه الا
 على العلم الجسام المعنوية موجودة بل ولا يمكن يومئذ ان لا يكون
 الخلق على صفات الجمال ونور الجلال ولا ينفك عنه ولا ينفك
 ويكون عديم لا يشك في وجوده بل ولا يمكن في عالم الوجود ولا يمكن
 تعالى الله الجليل عن ان يكون له عبد بل ولا يمكن ان لا يكون له
 ربوبية وحقنا بينكم والكافرون ليعتبه علواً كبيراً وكذب
 المشركون العادون به وصلوا وصلوا لا يعبدنا قولهم وليس
 كشيء من انبيائهم من قولهم في سورة التورى ليس كشيء من
 وهو السبع الجبارى ليس كشيء من في شان من الشون
 قال كذا رائدة لان المقصود ان يكون بين شيك لا يشك شيك

ان التورى والثقله هما
 المذكوران قد قالوا ان الله
 كذا في التورى والثقله هما
 المذكوران قد قالوا ان الله

وانما يدعى بالكيد في المثل لان زيادة الحرف في كيد لا ينافي
 ثانياً وردة بعضهم بان الكاف انما توكيداً لما قبله لا تقيها حتى
 التاكيد لئلا لا يقرض عن كفى المماثلة الموكدة المحقة لا
 يستلزم معنى اصل المماثلة واجبت بانها انما كيد ما سبق له
 من الكلام من حكم التشبيه ان انما توكيداً وان تقيها حتى قال
 التقيد التثنية لان لا الحسن ان لا يجعل الكاف رائدة ويكون
 من باب الكناية وفيه تخالف احد من التفسيرين لا يري
 لان معنى اللام يستلزم معنى الملام كما ان ليس لا يحى زيد اخ
 فاحذر بد ملامهم والآخر لا ينفك عنه لا بد لا يحى زيد من اخ
 زيد فتعقب هذا اللام والمزاد تقي ملامهم ليس لا يحى زيد اخ
 ان لو كان له اخ لكان لذلك الاخ هو زيد فكذا تعقب ان يكون
 لزيد الله تعالى والمزاد تقي ملامهم ان لو كان له شريك لكان
 يشك في شريكه ان المقصود ان لا يكون الثاني ما ذكره صاحب الكشاف
 يعني في تفسير التورى المذكورة وهو انهم قد قالوا انك لا تجعل
 تفعلوا المخلص من شريكهم وهم يريدون تفهيم عن ذلهم قصدوا المشاكفة

في ذلك مذكور بطريق الكناية لانهم اذا نفوه عن بعد مسده
وعن موعلي الخيش واصنافه ضد نفوه عنه ونظيره قولك للعرشي
لا تحضر الذي كان ابلغ من قولك انت لا تحضر ومنه قولهم قد ابعث
لداير وبلغت انراير زيدون ايضا عنه وبلوغه وفي حديث ربيعة
بنيت صبي في سقيا عبد الطلب الا وفيهم الطيب لظاير لداير
والفصل في ظاير وطيب فاذا علم انه من باب الكناية لم يقع قولا
بين قوله ليس كالله شي وبين قوله ليس كشيء شي الا ما تعطيه
الكناية من فائدة انها وكما هما عبارة ان تعقبتان على معنى واحد
وهو معنى المماثلة عن ذيرة ونحو قوله عز وجل بل بهاء مبسوطة
فان معناه بل موجواذين غير قصور بل ولا بسط لها لا نهما وقعت
عبارة عن الجود لا بقصد وتسمية اخر حق كما هم استعمالها في
لا بد له فكذا لئلا تسجل هذا فمن لم يشل ومن لا يشل له ولك
ان نزع ان كذا التفسير كبريت للتاكيد كما ذكرنا من قاله و
صا ليا ب كك ما يؤمنين ومن قال فاصحت مثل كعصف
انتهى كلامه **افل** وحصل ذلك بعبارة واضحة ان من عادة العرب

نسيه ما يريد ان يشار الى الشخص في مثل كذا نسيه نسيه اليه لكون الحكم
في الاشكال مما هي امثال واحد كما تقول وشاك لا تجعل وتريد ان الحكم
لا يجعل فالكاف ليس بامثلة واما قوله ان يشاك من ليس لم يشل
واريد ان نفسه لم ليس لم يشل او بل ان من قبل قولك ليس لا يشل
اخ واما المراد في المثل عن الالف لانه لا يلاز باء فانه لو كان للشي
يشل كان ليشل انفسه مثل موقش ذلك لشي لا اقل نفى المثل عن
يشل نفى ليشل لكون نفسه بايضا لا محالة ومن بعضهم المثل في
الذات اي ليس مثل ذيرة ذات وقوية ما في الجمع قوله ليس كشيء
بشي اي كقول العرب فهم المثل مقام النفس كما يقتضاه اتفاقا
يعنى الضمير اي ليس مثل صفة صفة المثل يعنى المثل محركا
لان يشا ومثلا كما لا يخفى كما ساء في الغر فمثل منها صفة مثل
وهو معنى الضمير فالله تعالى للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل التور
ولله المثل الاعلى اي الضمير الجبهة الشان التي هي مثل في العلو
مطلقا فيكون المعنى ليس مثل شل شي وهو معنى صحيح واوضح منه
ما قبل من ان لا حسن ما ذكره الشريف من ان الكاف حرفا لغير

ولا المثل فتقول ليس الامر بجمعا وغير نظاير وقيل الكاف مذكور
 في مثل ضايف لانه كاعتر ذلك من قال لا اكرس كافر في رجا ما مول
 فاجبر اميل كصنف ما كولي قال كافر بمضاف الى مزيل ورد ان
 يزل هذا في غاية الشدة ولا ينبغي تخرج الفدان على شلبيه وانما يكون
 كشلبيه فيكون لا يكون فاشبه من خلفه لكان متغيرا الى مؤخر ومندبر
 مشبه وانهم المشبهين لا يقان بالكيفية ولا كقبيد كقندس وقيل ان
 مشاكته لم يميل اذا صوتت له مشاكته بالكتابة وغيرها ونسب العبد اذا
 كان اول يوم من ايام الاحقر فمثل كماله وولده وعلمه وصورة كل
 واحد من ثلثة صورته مشاكته في طابعها وفي اعطافها في غير
 الاعراض كما هو المشهور بين المحققين ويجوز ان يراد بالتمثيل حضور
 هذه الثلثة بالبال وحضور صورها في الخيال ومع تكون الخطابة
 بلسان الخيال الذي هو اصح من لسان المعنالي وفي الحديث ان
 بعث المؤمنين قبره خرج معه رجال بعدد امته فيقول له المؤمن
 من انت فيقول انا السوء الذي ادخلك على ابيك المؤمنين في الدنيا
 ومثل هؤلاء بين يديهم اني انصبت قاتما واسئل القوم افضلهم وهو كذا

اسئل القوم اني ما ارفع مني الحديث اسئل الناس بالاء الاشارة الى
 ما لا تسئل وقوله اسئل طريفة اعلم قوله عند نفسه وخاصة الخط
 على الاقوال المذكورة واضح قوله وهو السمع البصير اللطيف الخبير
 السميع هو الذي لا يعزب عن ذاك السمع وان حتى يسمع السمع والسمع
 بل ما هو ادق وانحى ولما كان سبحانه متعلقا بالجميع يزلوا احدها
 فالسمع في جميعهم عبارة عن ذاك كمال السموات والبصير هو الذي
 يشاهد ويرى حتى لا يعزب عنه ما تحت الارض وبصره قمر عبارة عن
 ان ذاك كمال البحار وهو اوضح واجل مما فهم من ان ذاك البصير
 الفاضل على طواير الارباب وقيل السمع بمعنى السامع الذي يسمع
 السمع القوي سوا عتده اليهم والحقوت والطق والتكوت ولكن
 سمعه قوي ما يسمع وقيل ان نسبة المبالغة والسمع يكون واحدا ومما
 لا ذكر في الاصل مصدر قولك سمعت النبي يسمعا وسمعت له اصغيت
 وسمعت اليه فاذا ادعت قلت لسمعت وفوق لا يسمعون الى الملائكة
 الاعلى مخفقا وقد يكون السمع بمعنى الاطباء والقبول وقد تقدم
 فيل السمع العالم بالسموعات وفي الاصوات والحروف والبصير

ومنه قوله في بعض الاماكن
 بالشد يد

العالم بالحقائق والعالم بالمصائب وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا يعرف
 عن الله ولا يصبر على خلقه ولا يصبر الذي لا يعزب عنه شأنه لا تقرب
 وترجمته ما إلى عالمه عن الحقائق والعالم بالحقائق وفي حديثه كل
 سميتا رتبتهما لا لا يخفى عليه ما يدركه بالسمع وبمنا بصير
 لا لا يخفى عليه ما يدركه بالابصار وعن الحقيق الطوسي أنه لما كان
 السمع والبصر الطيف الحواس وأشد ما ناسبه للعين غيرهما عن
 العلم ولاجل ذلك وصفوا البارئ ثم بالسمع والبصير دون الشا
 والذائق والاليس وعوايها العالم بالمصائب والمصائب هي
 اللطيف فبذلك لطف كسر لطف بالسميع وفي ذلك والله لا يول
 البتة ذلك لطف ولكن لطف وطاف صغر ودون هو لطف ولازم
 اللطاف بالسمع وهو صغر اللطيف من اللطيف من تمامه ثم البر بعباده
 الحسنى إلى خلقه بإرسال الأنبياء إليهم برفق ولطف أو العالم بالحقائق
 الأمور ودقائقها ومن الكلام ما غرض منها وخفى والطف من الله
 التوفيق وإيثاره بالاسم منه وعن قواعد التهذيب اللطيف العالم
 بقوامه لا يشبهه ثم هو صاها إلى المستصحب برفق ودون العتب أو البر

عباده الذي يوصل إليهم ما ينفعون به في الدارين ومن يوصي
 أسباب صلاحهم من حيث لا يحتسبون وقيل هو فاعل اللطف
 وهو ما يعزب عنه العبد من الطاعة ويعبد من المعصية وعن الصادق
 أن معنى اللطيف هو العالم بالحق اللطيف كالبعوضه وخلفه إياه
 وأمره لا يدركه ولا يحده فلا لا لطف في أمره أي يتعق سخطه لا يدرك
 أمره وليس معناه أنه صغر ودون وعن القاسمي أن اللطيف من اللطيف
 هو الرقيب عباده كما سرف معنى اللطف لغز وقد بعث به عن الحركة
 الخفية وتعالج الأمور الدقيقة وإذا وصف به البارئ شأنه فهو
 الشاهد أحد الحقائق الغريبة كدقة وصفه وخبره ما لا يشك فيها العجيب
 والآن كان وهو منزلة عن ذلك بل إطلاقه عليه ثم إذا بعث به رقيقه و
 رقيقه بعباده من حيث يصل إليه إليهم ما ينفعون به في الدارين ومن يوصي
 في الدارين ومن يوصيهم ما بهتدون إلى الصالح من حيث لا يعلمون
 أو بعث به رقيقه قاطن الأمور ودقائقها لا يشك في ذلك الصغير
 وصفها بها وأفعالها وحركاتها كما ورد في الحديث سميتا لطفها عليه
 بالحق اللطيف وباعث به رقيقه عن ذلك الحواس وباعث به رقيقه في

الذوات والصفات صفة ما حجبها بفضائل الانساب الخصال لها الا فاعلم
كلاهما عليها وقيل لظنه ثم عيان عن اجزاء الغشاء على وفوق
الارادة وابطال في نفع فيرد في واما الخبر فهو العالم بها كان وما
يكون الذي لا يعزب عنه شيء ولا يغيره فهو كذا خبره عما يحل عالم
يكبر الانبياء مطيعا على حقا قهها ومنه بطل خبره وجبرنا البقي اخره
من ما يغيره على ما كانه من خبره ولو قدرنا انهم من اجزاء الغشاء
انما هم وهو عالم بالحوادث فلا يخفى ان خبره فيهم فيهم وخبره
هذا الحار ان الله يخلق الجبال ليلبس الحسين ونجا زوايا النبي واللمز
والخبره بالضم قال كون العلم ومنه قوله نعم فكيف نصير على ما لم يخط
به خبره في الحديث وقد سئل عن سئل فقال ان عليا في الخبر على
ان عليا العارف والعالم بها وصفت به ولا يفتك بخل خبره قوله وهو
على كل شيء قادر من قدرت على البعث القدرين ما يثبت قوت عليه
ومكنت منه والايتم القدرين والفاعل قدره وقادره والبقية قدور
والله على كل شيء قدير المراد على كل شيء يمكن قدره القدر للعلم بها
علينا ان ارادة ثم لا تغفل بالاحكام والظن كل قدره كل قدره

العلم كقولهم قد مر كل شيء بالخبر بها حتى خصلت كل شيء من بين
الناس والذوات والاموال لا من غير خبره ان ليس القدره من رطة
ان يشاء حقا اذا لم يكن الخبره لا يكون قادرا بل لم يزل عظمه فادرك
مطلقا من دور اغنيار الشيتيه وعندها اذا علمت ذلك فالقدره والقادر
من انما هم ومنهم ان القدرين القادرين القادرين وهو الموجد للشيء الخ
من غير خبره ولا منور وعن منتهى القول القادر وهو الذي ان شاء فعل
ان لا يشاء لم يفعل وليس من خبره ان يشاء لان الله نعم فادرك على قامة
القدره لان لا تشاء افاتها وان كان لا يغيرها لان لا يشاء
افاتها لان لما يغير في سابق عليه من قدره اجليها ووقتها وذلك لا
يتضح في القدره والقادر المطلق هو الذي يجمع كل موجود في خبره
بشأن خبره من علما ونزعه وهو الله تعالى **قوله** والقدره الذي لا يشاء
قادره وهو الباع من القادرين ولهذا لا يوصف به غير الله نعم والقدره
من الممكن من الجاد البقي وقيل قدره الانسان اني مما يمكن من الفعل
وقدره الله عيان عن بقية خبره والقادر الذي ان شاء فعل
وان شاء ترك والقدر القادر لما يشاء على ما يشاء واشيئا والقدر

من العذر ولا في العذر يرفع الفعل على مقدار ما يقتضيه حبه وقهره
 دليل على ان معذورا العبد معذور لله لا لغيره وكل في معذوره
 له نعم وعن جميع البيان في قوله ان الله على كل شيء قدير انعام فهو
 قادر على الاشياء كلها على التثنية او جبر على المعذورات بان يوجدها
 وعلى الموجورات بان يغيثها ويهيئها وعلى معذوريه بان يحدو
 عليه ويمنع منه قبل وهو خاص في معذوريه نعم دون معذوريه غيره
 فان معذورا واحدا بان قادرين لا يمكن لا يقدري الى ان يكون
 الله الواحد موجودا ومعذورات حاله واجتهاد وفيه ان يسلط بالاجتهاد
 الى قادرين سواء بين واما اذا كان احدهما قاهرا والاخر غير قاهر
 بل معذورا لا يخرجه من غير قلا وحاصل معنى وهو على كل شيء قدير انه
 جعل عظمته تاما العذر على ما يشاء من ان يرفع على ما يريد من اجاد الله
 اختيارا من دون عجز ولا فهو لا يصير عنه صارف ولا يمنع ما يقع
 وفوقه والقدر المطلق على الاختراع ان يرفع الله الاستغناء عن
 معاذ غيره نعم فهو قادر على الاشياء كلها على كل وجه من الوجوه والقدر
 المذكور وعلى افعال الفعل على حسب ما يقتضيه حبه وقهره فهو القادر

لما يشاء على ما يشاء على ما يشاء على ما يشاء على ما يشاء
 اليك واشهد بالبرهان انك تقرر بانك رب وان عليك مربي
 انما في غيرك قبل ان اكون شيئا من كونا وخلقتني من الغراب
 ثم استكن في الاصل استا لرب المكنون واخبرني انك المصور فم انما
 من طيب الى رحم في تعاليم الالهام الماضية والقرين الحال في كونه
 في انك اب ولطيف في احسانك الي في ذل الالهام الكفوف الذين
 عمنك وكذا انك الكائن في كونه في كونه في كونه في كونه
 من المدة التي لا تترك في غير انك في كونه في كونه في كونه
 صنعك وتواضع في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 ظلال ثلاث من بين كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 من انك في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 ورزقي من العذات كطائر عطف على فلوب الحواصن وكفلي
 الامهات في حاتم وكلا في كونه في كونه في كونه في كونه
 فاعلم انك في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 انما في كل عام في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه

[illegible]

قَطَعَ الْحَرْفَ مِنْهَا أَيْضًا وَزَيْدٌ عَلَيْهِ نَاسِيَةٌ مِنْ تَوْصُولِ مَبْدُوءِ الْكَلِمَةِ
 الَّتِي وَابَى فَامَتْ وَصَوَّرَهُ أَنْ مَالِئٌ فِي مَرْجِ الشَّهْبِ كَمَا قِيلَ مَعَ
 صَوْبِهِ لَمْ يُبْنِ فِي سَائِرِ كَثِيرَةٍ فَإِنَّ كَلِمَةَ كَلَّمَ سَبْعُونَ مَعْنَى نَهَى الدَّمِ
 فَأَمَّا زَيْدُ الْإِنْسَانِ مَعَ أَمْرٍ أَيْضًا بِحُكْمِ الْإِمَّةِ فَاعْلَمْ بِحُكْمِ بَعْضِهِ فِي بَعْضِ كَلِمَةِ الْحَرْفِ
 كَلَّمَ فَجَازِبٌ بِالْفَرْقِ بَيْنَهُمَا وَهُوَ أَنَّ الَّذِي لَمْ يَحْكَمْ بِحُكْمِ الْإِمَّةِ لَمْ يَكُنْ لَمْ
 قَبْلَ التَّيْمِيمِ وَهُوَ قَبْلُهَا الْإِنْسَانُ الْيُوحُدُ دَلَّ وَذَلِكَ الْمُنَافِقُ بَانِي وَتَحْوِ
 التَّطْلُقِ زَيْدٌ لَمَّا سَمِعَ بِدَائِهِ وَهُوَ دَلَّ لَمْ يَكُنْ مُجَلَّةً وَقَدْ دَلَّ بِالتَّيْمِيمِ كَانَ كَلَّمَ
 الْمُنَافِقُ شَيْئَانِ الْجَلَّةُ دَلَّ فَإِنَّ دَلَّ أَحَدُ مُمَاقِلِ الْأَحْرَفِ فَلَمْ يَجِبْ أَيْضًا
 بِأَمْرٍ لَوْحٍ هَذَا لَمْ يَمْنَعْ بَدَاؤُهُ وَأَنْتَ نَسِيتَ الْجَوَازَ وَإِذَا قَبِلَ الْجَوَازَ تَوَحَّدَ
 الْإِنْسَانُ فَهُوَ الْجَوَازُ وَأَنْ لَيْسَتْ دَاخِلَةً عَلَى الْجَمُوعِ بَلْ عَلَى الْإِخْرَاقِ الْإِمَّةَ
 مَا لَوْ تَجَبَّبَ بِقَوْلِ عِدَّةِ التَّطْلُقِ وَأَمَّا الَّذِي وَصَلَتْهُ كَمَا تَحْكُمُ كَلَّمَ
 الْمُشْرَاكِ لَا يَكُونُ بِالْجَلَّةِ فَالْإِنْسَانُ نَحْوَهُ الَّذِي دَلَّ وَتَحْوِ عَلَيْهِ وَالْإِغْرَابُ
 مُجَدَّدٌ فِي الْإِخْرَاقِ وَلِذَا لَوْ تَجَبَّبَ بِأَمْرٍ مُتَعَدِّدٍ أَوْ تَوْصُولَهُ لَمْ يَحْدِثْ إِغْرَابُ
 الرَّفْعِ فِي بَنِي إِسْرَءِيلَ بِهَذَا الْعَوَازِلِ فَقَوْلُ أَهْلِهِمْ مُتَعَدِّدٌ وَمُرْتَبِطٌ بِأَهْلِهِمْ
 مُتَعَدِّدٌ كَمَا دَلَّ أَنْتَ بِأَمْرٍ عَامِلٍ فِيهَا بَعْدَ عَكْبَتِ الْأَنْثَى الْعَامِلِ

فما بعدنا وانما كان الصلوة لا دخل لها في ذلك مثل الوصول فمما عمن
 الصلوة وليس على الزمان وكذا تميز ذلك الى القرين الصلوة الثانية انتم
 الجلس المستبصر فقولك يا خليفة فببيرة وهذا متصور عليه عن ابن سعد
 وخبر عن قسج الشهاب الى ان قد مر بنا مثل الخليفة فببيرة هذا الحسن
 بالعبارة لا كما دخل على غير ال قال الشاطبي وفيها فانه نظر الى خبر فببيرة
 يشهد على الجمع بين با وال لا جازما القرينة لا في خبر ما اقبل
 القرينة ولا يقول بين سعدان وابن مالك قد دل على انه صحيح وقيل ان
 فقد مر ابن مالك صحيح ومثل الجمع المذكور يدل على قوله فببيرة ولا يابى
 لما قال فببيرة ولا مثل اب جسن لما قالوا ان فببيرة مثل بيل الجمع
 لا على القرينة لما كان هذا القدر صفة والقرينة على لا في القرينة والشاطبي
 لا يقول بعل لا في المعارف الصلوة الرابعة من صور الجمع بين با وال ضرورية
 القرينة فقولنا جسن بالملك المخرج والذي عرفت له سبب الطلوع ان
 جمع بين با وال في الفجر صفة **أقول** وأظن بالظن المتأخر العلم انه لا
 ضرورية وفيل هذا السبب لمكونا وانما التبعين ان يكون البت عليه
 على الخطر وزنه بالانها الملك المخرج والذي عرفت له سبب الطلوع ان

لا يخلو

كما لا يخفى ولا يجوز ذلك في التفسير خلافا للبعاد منه والكوفيين في جازم
 ذلك فيما سأل على الله الجمع عليه بما مع ان كلامه فيها في ال ولست
 من اصل الكلمة وصما عالما انفسوا فببيرة الخلا مان اللذان مثلا انما كما
 ان تكليان نرا وفيه ان لا ضرورية فيه ليكن فاما ان يقول فببيرة انما اللذان
 قرا واجاب المايهون عن فينايس القرين وعن التماع بالندوة فببيرة
أقول ارفع اليك من ذهب الى الله تعالى من باب نصب سألته والرتبة
 النوال والطلب والبر ارفع عني اي نوال وفي الحديث لا تجمع الرتبة
 والرتبة في قلب لا وجبت له الجنة فالرتبة هي النوال والرتبة هي النوال
 وانما الرتبة في الدعاء هي كما وردت في الرواية ان تستعمل بطن كقولك
 الى السماء وعن الشيخ سنان النون في الغاييم مؤمن في الحسن التباين
 انه لا يكون خالص الدعاء الا مع الاخر اذ بالذلة والخوار والتقص
 والاضطراب والعجز عندنا وليا تا ومهنة وتصبر وان لا قسح له الا مبتدأ
 ولا خبر له الا من عنده فولا وصحبه فببيرة ليس له انواع الصنع وبه
 بقاء نحو السماء في ضرورية من التكل والتكاث كما برز عن جعفر بن محمد
 الصادق انه قال فببيرة الرتبة وانما بطن واحد الى السماء ومكنا

الرمية وجعل طائر كلبه الى السماء وهكذا القصر وحركت اصابعه
بسمتها ونحوها لا وهكذا القبول ورفع اصابعه من فوق ووضعها الخوف
هكذا الايمان ومده يدهم بلفاء وتعب الى القبول وكان لا يثبت
حتى يذري ذنوبه ويخلص بصير ومن اجل ان لا يلهي في الامور
الاحوال فما لم يخلص لا فاضيل وهذا الحديث عن الصادق ع وانه قد
الانسان في الكافي يشرح في القاطع وروي في معناه عن عبد الحميد
عنه ولعل في شرح هذه الصوابين من الحكما ان الراغب لما كان
طالبا لاسماء الناس حاله ان يهبط كعبه الى السماء ليوضع مظلوه فيها
والراغب لما كان خائفا فاسب حاله ان يجعل ظهره كعبه الى السماء
ويطعمها الى الارض اشعارا بانه انفسه على الارض تدللا او بانه
الخوف من القصر كيف يوقع اخذ يديه من فوقه والضمير راجع وخاف
فاسب ان يهبط اصابعه بسمتها ونحوها لا اشعارا بانه لا يذري ذنوبه
اخاطب اليهم ام من اخاطب اليهم ان لا يثبت في النطق الى الله عن يده
فرفع اصابعه من فوق ووضعها الخوف بذا فان الروح يخرج اليك و
العمل الجمال في مجديك ان تسفل ولا تكون في الاقطاع التي لا

معه

يخبر من جهاتك وان يثبت لما كان يخبر في الخلق والخلق
ناسب ان يمد يديه لينا اول مظلوه كان فاعطيه ولذلك كان لا يثبت
حتى يذري ذنوبه لان الكفا والتمتع من طلائع الاجابة وانما
كما روي عنه انه قال اذا افترج جلدك ودمعت عينك قد وثقت
دوتك فقد صدقتك والله ثم اعلم قول الله واشهد لك بالبر
معه يا اباك ربي وان عليك مني بون فقد علم ان يكد اني اخبر به و
شهدت عليه اطلعك عليه وعائنه وهذا قد روي في الخبر وفيه الله
ان يعلم الله وكما شهد ان لا اله الا الله يحضر اعلم وايقن والهادي مخبر
فاطع ومنها قد روي في تفسيره قال القوي وشهد بك انك قد روي
يا اباها لا ترمي في الخبر وهذا قال ابن فارس القادة الاخبار وما قد روي
قال فانه جري على السيرة الاثر سلفها وعلمها في ادوار القادة وانها
مفصير من علمه دون غيره من الاقطاع الذي على تحصيل الشئ نحو علمه و
انفق وهو موافق لاقطاع الكتاب والسنة ايضا فكان كالاجماع على
تعب من هذه القطر دون غيره ما ولا يخلو من معنى العبادة في العمل غيره
ولعل في خبره ان القادة اسم من الشاكلة وهي الاقطاع على الترتيب

فأشهر طي الأذواء بغير على الشامة وأقرب شيء يدل على ذلك ما
اشتهر من اللفظ وهو أنه يلفظ المضارع ولا يجوز شهادته لأن الماضي
للأخبار عا وقد عرفت أن في الماضي من الزمان فلو قال شهدت اغتسل
الأخبار عن الماضي فيكون غير صحيح في الحال وعليه قوله نعم كما يترى عن
أولاد يعقوب وما شهدنا إلا أنهم شهدوا وعند أبيهم أو كذبوا
حين قالوا إن أبنتك سرق فلما اتهمهم اغتدوا عن أنفسهم بأنه لا شئ
لهم في ذلك وقالوا ما شهدنا عندك سارقا يقولون إن أبنتك سرقنا
وما غابتنا من الخراج الضوايع من تعليم ابن رجل بناه من المضارع وهو
للأخبار في الحال فإذا قال شهدت عندك خبر في الحال وعليه قوله نعم فالواشهاد
أنت رسول الله أي لأن من شاهدك بذلك وأبنا هذا عندك اغتسل في العلم
نحو أشهد بالله فقد كان كذا أي أقسم بصدق لفظ أشهد معنى الشامة و
التسوية والأخبار في الحال فكان الشاهد قال أقسم بالله نعم نعم أعلمت
على ذلك قال إن الخبر في هذه التعاطف مفعولة وغيره من الألفاظ
في هذا المقام غير أخبارا حاصرا لتمام القول وقوله أشهد أن لا إله إلا الله
تعدى بنفسه لا بمعنى العلم واشتهد شريك في الشاهد والرواية

صلى

تصدق كما للرواية والأشهاد أن يكون الخبر والتخصيص بما يريد أسألتنا
كما سألتم ورب كل شيء ما لكم بكمين وربكم الخ فبين ما لكم بكمين
مذكرهما وظلما زنت على السيد والمرب والمصلح والمخير والمخير والزم
اسم من أسماء قوم ولا يثنى في خبره ثم إلا بالاضافة أو لا يثنى خبرضا في
الأعلى الله وقد قال في الجاهلية لليلاب فالأخبار من خبره وهو الزن
والشهاد على يوم الحيازين والباله بالاء ويوم الحيازين بالياء ويوم الحيازين
مفعول وقد يخفف وربيت القوم بينهم أي كنت قوتهم فالسيرة
مؤن الزميمة ويوم قول صفوان لأن برحق رجل من فقه الحسب الذين
أن برحق رجل من قوازي ورب الصبيحة أي صليها وأتمها وقوله نعم
ربنا العالمين فهو قبيح له وخبيث وإقرار بأنه لما لك لا نعم وقوله نعم
عزائب منقرهون خبر إبراهيم الواسع لها من جميع رب أي يكون لك
أزائب منقرهون كذا هذا وتبين لك هذا خبر لكم أن رب واحد
فأمر لا يبالغ ولا يشارك في الربوبية وأزائب الشاة العارفة بالله
كما قبل قوله عز وجل كوازياب من أي منكم عارفين بالله وقوله
مؤمرا أي محمدا فأمده عيسى بن أفراتيل بالشيء أي اعترف به ونفى عن باقي

حمله على الاذرية وهو ان لو كان من فاعل شهد فهذا مثل زيد
 ابوك عطوف فاعل اظهر فاعله شهد بالزوجة بالحق والحق ان هذا
 بالثبوت وبالمركب المصروف والمركب وهو قوله لا امرؤ الا في مصرقة
 من قولهم ردة الحق عن وجهه ردة امرؤ كما صرحت في ردة ذلك التبرع بالحق
 ارجعت وارسلت ومنه ردت عليه الودعة وردت الى منزله فاردت
 اليه ورددت الى فلان رجعت التبرعة بعد اخرى وانما الرد في
 الحديث المندرج ما رددت في شيء انا فاعله كردد في قبض فوج عبد
 المؤمن ان في الحديث العانة وهو كبر الموت فاصرف عنه فلا يغير من
 القاء بل يجب ان الرد الذي يثبت التبرع من الله تعالى كونه من
 صفات المخلوقين كالنصب والحق والمكر اذا استندت اليه لم يرد
 منها النيات لا المبدا فيكون المراد ان لا كراهة الموت عنه
 هذه الحالة بفنائه احوال كثيرة من مرض وقصر وعماة وقصور
 فاعله وبسبب ذلك هو ان على العبد غارة الدنيا وتقطع عنها علائق
 حتى اذا ايسر لها تحقق فيها رجاء في اعين الله فاشنان الى دار
 الكرامة فاعلم المؤمن بما تشبته به من حب الدنيا تشبثا ففينا بالاكتمال

الحق اشترانا اليها بضايه فعل المرد في ربح حيث الصفقة فغير به عنه وعلا
 معنى واشهد بالحق والحق عفا في جميع ذلك فاعلم ان الزوجة في مال الكبر
 والتبرع في حال اغتراف بالثبوت ما لك ونسب في هذا كونه معتبرا منعتا
 بالثبوت ما لك وسندي ومندرج امور لا غير ذلك وان علمت مصروف
 من ربحي والنيات متعلق بقول الله انما اتي بعينك خيل ان اكون
 شيئا منك لو اشرع في بيان نعم الله عليه ولقد ادى ما وعد به بعد الاجابة
 وقال ابتداء من مبادئ الحق والحق والابتداء به فلهذا فن لك المدة
 اهل الاستدلال ومنه ان فلان مبدء قوم اذ كان سببهم ومعلمهم وكان
 ذلك في ابتداء الامر في اوله وبعده الله المخلوق خلفهم ولعل المراد
 بالتبرع نعم المخلوق والاجابة ان قد تسمى في مقام النيات بغير الاجابة
 ابتداء في اقلية هي عينك او لا يرد في استحقاق في نيات النيات قبل
 ان اكون شيئا منك لو في المخلوق بل شيئا من غير مذكور لا لسانية
 كما انصرفت والظفر كما قيل في قوله تعالى قل ان على الانسان وهذا استنفاد
 فغير وقريب ولذلك فسر هذا من بين الدخيل فاعلم من ان كان
 من غير شيئا منك لو ابل شيئا من بين الدخيل عن الصادق قال كان هذا

أعددت وأصله من المن يعني القطع كما قيل في قوله تم لم أجزع عن منون
أي عن قطوع وإذا أخيفت رتب إلى الموت كما في العياق يكون المراد
صرفنا الدهر وحادثه كما في بيت هذلي يجلبني للشايبين أجمع
أي ليس بالدهر لا انضعف ولا أخيل لأن المراد وقتي قوله جعل
الليل والنهار خلفه لأن خلفه انهم من الأخيلاف وصعدني يعني الترقى
أي الذهاب واليهي وقيل أي هذا خلف ويدل على هذا ما في
بعد هذا وقيل معناه من فاته أمرا بالليل ذكره النهار وما العكس كذلك
قوله أخيل لا يعني راحة فانه أراد به قوله فلو لا فسر من كل في طاعة الله
الأيدي فاسمعوا من رسول الله فاسمعوا ثم يرجعوا إلى قومهم فيكون
إنما أراد أخيل أنهم لم يلبسوا لا أخيل أنهم لم يلبسوا في الدين والجهاد
في حال الأخبار والذهاب الزمان الطويل والآباء المسودة وألف سنة وبلغ
الهاء والجمع أدمة وهو ظرف للزمن وقال في المصباح الدهر يطلق على الفرد
وقيل هو الزمان قال أكره ويحكي عن الأرمية أن الدهر يهلك عند العرب على
الزمان وعلى الزمان وعلى الفصيل من ضوء الشمس وأفل من ذلك ويقع
على منة الدنيا كلها قال وسيف غم واحد من العرب يقول أفسا على كذا

دهر وهذا المرن بكفينا دهرنا دهرنا قال لكن لا بين الدهر أفع
أن يمتد ولا أربعة ضوول لأن الظلام على الزمان القليل عجزوا شاع
قال طائفة من المصنف ونسبوا الزمان الذي يقول يندم الدهر ولا يؤمن بالبعد
دعوت بالفتح على العياش فقامت الخبيث فها الزمان الطويل الذي جعله
في أول معانيه أو الأبد فندم وحاصل المعنى أو ليتني شغلني أو لا
ابن آدم من دوني شغلني في حق قبل أن أكون شيئا منك أو في الطول أو قبل
أن أكون شيئا منك أو أن كنت معددا أو معدودا منك أو في العلم فقد
شعره وقصصه بغير الله عليه وقال وعلمني من الزمان من الظفر المكنون
من الأخيلاف الشايبين بالسنين المتكبر الدهر إلى المطهر وصفوا الزمان
ثم أنزل في الأخيلاف الشايبين بالآباء أمنا أي يكمل أمنا أو قال منه
يعرف الدهر وعدم خوف من حادثه أو قال أطيبا من سلاطين من حشر
الدهر وحادثه وأخيلاف الدهر ورؤس الأكرمين من الأيام والأعوام
النهو والأخيلافها حسنة طلائع العوارض كخيلها بالبحر والبر
تجوسها وأخيلافها بحسب لوقائع الحادثة فيها وفي بعض الشيخ وأخلاق
الدهر رجع الطول أو طالع أميل الأكرمين وسخا بهم أو طالع الدهر أو

أخبرنا فيها بحسب الفضول وطبائعها وعوارضها وما يجري فيها كافي فقول
إن هذا الأصل لا يكون بريد مدته ثم وما جرى عليه وأمرهم وعادتهم
والخلق ومنتهى الخيرة والجمع أخلاق قوله قل أرزاقنا من الله
نرجو فيضاً ثم الألبام الماوية والفرعون الحامية العامة في قوله قل أرزاقنا وفي قوله
فأبغضت عيني للآفكس الذكرين وهو عطف مفصل على كل ما في الآية من
عاطفة وعصبية والربوب وهو قولان معبرين كلاماً بهما تسمى وتكون وهو
عطف مفصل على كل ما في آية الشيطان عنها فآخرة بها كما لا يخفى
أزل أصله أزال أصل من زال من باب علم يعلم من الأضلال إلى رفع اليد
وتحسب الخيرة بها ما يعمل هذا العمل طلقاً وهي ثمانية وأخواتها المعجزة و
فيها ما يعلم بغير أن يتقدم عليه شيء يعرف واسم أو فعل توضع للشيء
أو عارض فيه بغيره أو أصله أو كونه أو دعاء بلا حاجة كما عرفت لا ريباً
وهو كدعائه زال ما جرى به الزرع وقولنا وأما أنشطوا ذللاً لها
بمعنى القوم فإذا دخلت عليها النون الغلبة لها ألقى ما زال زيد فأما
صوتهم فيما مضى والدليل على الغلبة أنه لا يجوز ما زال زيد إلا قام
كما يجوز ما كان زيد إلا قام وهذا قول الجمهور وصححه أبو القاسم

سبح

بعد النون الحروف ولا يزالون مختلفين وإن يرح عليهما كافرين وإنما الظاهر
على الثاني مع كفاية الجواز في التفسير على أن ذلك يسوغ مع ذكره لا
حديثاً أو غيره فافهموا ذكره بوضوح قوله نوح القيس فقلت بهم الله
أرحح فاعداً ولو قطعوا رأسي لذياب وأصلها لا تفنوا ولا ترج
ولا يمانر عليه إلا عشتري فلو كان الغيل ضارعا وكونه جواب قد يكون
الثاني لا وفاء الشرط مستفادة من الآية والبيد وبها لما بعد النون
بالإيم قوله غير متعدياً به وقول وبها لما الغيل الموضع للنون قوله ليس
يتعلق بالحق وأغنى عن كل شيء غير متعدياً وقول وبها لما الغيل العارض للشيء
قوله قلما يرحح اللب على ما يورث الحمد داعياً أو مجبياً فإن قلنا لم يرحح
معنى الغيل وصية من النونية وبها لما الغيل المستلزم للنون
أزال استغفر الله أن أزال قاله القرطبي وجهان من أب شيئا لم يقبله
والآية مستلزمة للنون لما شاع بعد ما في قوله لا يستغفروا وبها لما بعد
الهمزة صرح في قوله لا يزال ذكر الموت فينبأ من ضلال المبين وبها لما بعد
الدعاء قوله ألبا السلي ما روي على الين ولا زال ثم لا يرححها قال القطر
وأما فام النون والدعاء مثلاً للنون أن المطلوب فيها ترك الغيل وقوله

وقد قال ما حيي زال اخرا كما عن ما حيي زيل يفتح الياء فانه فعل تام متعدي
الى مفعول واحد ووزنه فعل مفتوح العين ومعناه ما زرع حتى يثمر تقول زل
حناك عن خزانك اي يزرعها من يزرع ويصدق ان زيل يفتح الراء لا
من باب يرب يضر وبواجر ارا من زال ما حيي زول فانه فعل تام متعدي
فعل لا تزين باب نصر نصر ومعناه الانحلال تقول زل عن مكانك اي انقل
وغيره قوله ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا اي كرامة ان تقولا
فان المتكلم حال بقاءه لا يترك من حافظ او يجمعهما ان تزولا ولا لا يترك
منع ولكن قالنا اي انتم انما اسكنتمنا اي ما اسكنتمنا والحمد لله
الجليلين راكبين بقية اي من بقية الله او من بقية الاولين الله
والثاني لا ينداء ان كان جليلا خفوا واخفوا اسكنتمنا وكانا جدينا
بان بهذا هذا وتصدق ان زال زول الراء يفتح الراء لا يفتح الراء
ما حيي زال فانه فعل تام متعدي العين ولا يوصف بعد ولا يوصف
لانه صدق ويحك الكشاف والقرآن زال الالف فصار عا لثروا فزادوا
مشرقا كان النائم والنائم بل قال القرآن مشرقا اي حركت زال النائم
من زال النائم يفتح الياء الى فعل بكسر العين بعد ان كانت فعل يفتحها

بيل النائم والنائم قال ابن خروف يجوز ان يكون النائم فصار متعديا الى مفعول
فعل هذا عينها ما زال زال يزل ويجمع افعال هذا الباب
استعملت النائم والنائم الالف فصار افعال الى مفعول النقص زال وقيل ليس
ونا اوهم خلافت لك قولهم فلم ازل في العيان ففعل ناقص متعدي لا يفتح الراء
الفعل المستعمل فيه الالف وظاعضا حركه وقد علم انه لا يفتح الراء فيما يخص من
الزمان واللقن بخلاف ما لا فاسد في قوله لم يورطني في الالف فاسد في
يورطني في الالف فاسد في قوله لم يورطني في الالف فاسد في قوله لم يورطني في الالف
من باب نفع اي انا انا نفع في قوله لم يورطني في الالف فاسد في قوله لم يورطني في الالف
اللقن فاسد في قوله لم يورطني في الالف فاسد في قوله لم يورطني في الالف فاسد في قوله لم يورطني في الالف
ظاعضا والقول ظعنون هم كرويه حركه في الالف فاسد في قوله لم يورطني في الالف فاسد في قوله لم يورطني في الالف
واحد الالف فاسد في قوله لم يورطني في الالف فاسد في قوله لم يورطني في الالف فاسد في قوله لم يورطني في الالف
وكلف يثبت يثبت الولد ويعاشره والفرار واسلها واسلها والجمع
الانعام ويند قولهم هو الذي يورط في الانعام كيت بئس الله وعوانه في
العينين وفعل مذكور وقولنا لا كرف في القران والقرانم يفتح الالف فاسد في قوله لم يورطني في الالف
الناقص في الالف اي يفتح العين كونه في قوله لم يورطني في الالف فاسد في قوله لم يورطني في الالف

قد ما كتب تقدم فهو قديم وعلم كبر السج فلهذا وفادى بالسنن قاله
 في ان اوتينى العبد بالكثيرا لتكون قال في القرق قدم القيق بالسنن
 فهو قديم وقدمه بغيره ثم قال والقديم خلاف الحديث ونحن قد كان كذا
 وكذا وهو اسم من القديم جعل اسماء الزمان فيمنع قديم كذا في السج
 كما في قوله فهو من اليمان فثبت بهن وقد كنت قدما قديم اليمان والاول
 بالعبارة مسمى لم ازل طاعنا في عدم الايام الماضية المنقضية وقدمها
 والذين جمع القرن وهو كما قال ابن اربعون سنة او عشرين او ثلثون
 او خمسون او ستون او ثمانون او مائة او مائة وعشرين والاول
 اصح لقوله لئلا يعثر قرا قعاش مائة سنة والوقت من الزمان وفي القلق
 الذي عند الله اعلم ان القرن اقل من مائة كان فيها يوم واحد وعشرين اقل
 العلم سواء قلنا السنين او كثرته والدليل عليه قوله تعالى السنين فمن
 بعض اصحابهم في القرن بلون ثم ان الذين يخذلون عن التابعين **اقول**
 والقرن الان كان في العرب الهام شتمهم في كل سنة الا ان تامة
 انقرض اولها الماضية كما قيل في قوله وان زمانها الاخلاصها قد بر
 ان من وارسيل وحاصل القرن بعدما استكنه في اوقته حتى في اساليب الايام

تتبعنا لما هو من الدين
 بلون قديم

حال ان من عارضا لا يميز وركبوا لا يميزوا اختلاف طبائرها او طابعاتها
 يعرف فيها احد من الزمان على انهم اذ لم يميزوا لا يميزون طبائرها
 الى يوم لم في عدم الايام المنقضية وقديم الايام الماضية والعرض والظلال
 الماضية **قال** ثم يخرج من الزمان في طبائرها واختلافها في ذلك
 ايام الكثرة الذين قد مضوا عهدك وكذا وارسيل ان ايام الرجمة وقيل الملع
 من الرجمة لا تها الا كما ذكر في الكثرة والرجمة تقع فيه للمسلمين وفي قول
 الزمان والخلال الرجمة كالزحف والزحف والاركان الرجمة اذ رافها
 راف الله ذلك من سنة ورافت راف راف راف راف راف راف راف راف راف راف
 بالفتح وكذا في كنف وصبر وصالحه والزحف من ايامهم فهو الرجمة
 بعباده العطف عليهم بالطاعة وقوف المؤمنين بهم ومنه الوالد
 الزوف وقد مر اللطف بعبادته وقد ذكرنا ان اللطف من الله في المؤمنين
 ومنه الزوف بعباده وطاعة في حديث الله لطيف بعباده بالحق الطيف في
 البصيرة والحق بها وتوضع المشورة والمبالاة للشهرة للعباد والحد على
 نسلها وتغلبها الطعام والشراب في احوالها في النوازل والادوية والطعام
 فكلنا ان خالها ومنشئها لطيف بلا كبرية وانما الكثرة للحيوان الكثير

واللطف في العمل الرغوب والاحسان من الله تعالى العبد بالانوار عليه
 كما قيل في قوله تعالى وما يفتح فيها الله من الغنى والفرقة الدار الآخرة يصرفه
 فيما يريد بها لك فإن المصروفين ان يكون وصلها اليها ولا تنس ان كل
 تركه المنيح تصيبك من الدنيا وهو ان تحصل بها اجرتك او ما عداها
 ما تكسبت وعمل الصادق عن امير المؤمنين عليه السلام انك في المال
 جعتك وقوتك وفرغتك وقيل انك ان تطلب بها الآخرة
 واخرى الى عباد الله الحسن الله انك بالانوار ولا تنس الفساد في الارز
 يا من يكون علم الظلم والنجس ان الله لا يحب المتكبرين ليرفع علم وفي
 مضاجع الصبر فالصادق قساذ الظالمين قساذ الباطن من اصل
 سرية اصلع الله على نيكه ومن كان الله في الجنة فقلت الله سرية في العاقبة
 واعظم الفساد ان يرضى العبد بالفساد من الله تعالى وهذا الفساد بولدين
 طول الاكل والحرص والكبر كما اجر الله تعالى في جنة فاروق واعني ادم واسلمها
 من حبس الدنيا وجمعها وما يتجر العشر صوامها وانما سرية هو انها تحب المحبة
 وتوافق الشيطان واتباع خطاياه وكل ذلك يجمع تحت الفساد من الله
 ونسب ان ربيته والدولة كافي ان انزلها الى الارض والحضرة في المال ونسب

في قوله لا يفتح فيها الله من الغنى والفرقة الدار الآخرة يصرفه
 الله لا يفتح فيها الله من الغنى والفرقة الدار الآخرة يصرفه
 هذه الخصال من صنع فاعده

او القدر في الفتح في الحرب والاهل اسواء القدر في الآخرة والفتح في الدنيا
 من دول منكم وقد انما اولوه اعدوا بالذول ودوا اليك اني منكم
 على الاكثر وقد انما اولوه اعدوا بالذول وقد انما اولوه اعدوا بالذول
 ان يحضر في سبيلها جانت وقال ايضا وقال بدول ولا بدولها منكم
 ولا انما الله من عبادنا من الدول ولا لا لا العاكس والسياسة لا ايام دارك الله
 يادها بين الناس قاله انما انما اولوه اعدوا بالذول وقال لا تقربون
 ثلث دول القور الله تعالى ولا وهو حصول في عبادنا في هذا الخوف والظن
 الدول في سبيل الدال وفيها وجمع القور بدول مثل القصور وفيه وجمع القصور
 دول مثل عرقه وعرقه وفيه من يقول الدول في القدر في المال والفتح في
 الحرب ودال لا ايام قد دول مثل دارك قد دول وقد وسع في المال والذول
 ايام الكفر وقد دولها او عاكسها والكل في القدر هذا الايمان ويضع كالقور
 الكفر ان يرضى بها والكفر في الله بها القور والكفر انما احد ما رست ما وكافرا
 لا نعم الله والجمع كفاؤ وكفاؤ وفيه كفاؤ وفيه كفاؤ وكفاؤ وكفاؤ وكفاؤ
 كفاؤ وكفاؤ وكفاؤ وكفاؤ وكفاؤ وكفاؤ وكفاؤ وكفاؤ وكفاؤ وكفاؤ
 وفي المصالح وكفاؤ وكفاؤ وكفاؤ وكفاؤ وكفاؤ وكفاؤ وكفاؤ وكفاؤ وكفاؤ وكفاؤ

وَقَالَ لَهُ كَيْفَ وَهَلْ
عَسَىٰ أَن يَكُونَ مِمَّا
دَخَلُوا الْأَرْضَ الْأَنْثَىٰ
وَقَرَعُوا عَلَىٰ الْبَابِ
وَأَقْرَبُ مَجْلَىٰ الْوَحْدَانِ
إِلَى الْكَيْفِ

الوحي قبل ولا يخرج أكثر الأحاديث عنها بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله
 قسب العهد كذا في قسب العلم به واعتقل لسان فلان على عهد رسول الله
 في فدية وقطاعة وقفا بعد انك انك قد تقدمت في بارقة والحظ في ذلك على
 وفلان بعد ما دناى بايع حالنا والعاهد بمنى العهد وهو الحظ في القوي
 عقد بالعهد والهم لا تجعله آخر العهد من لا يفي بالعهود والمصروف والزارعة
 قصده المرفوع والرائد واستبنا سابه وان لكل ايام عهدا وشيئا في رفا الطلح
 اى حينما وصفت فيجوز ان يكون ذلك اى واسلمها وحفظها وهو الصبح
 من قصاصه لان العاهد يكون بين اثنين وفي الدعاء انا على محمد و
 وعندهما استطعت اى انا ميسرهما على عهد من الاخر والآخر في مائة
 بين القواب والجناب قد استطاعت اى انا ميسر على ما عاهدت من الايام
 يك والافرا يوحى اليك وانك تحضر في عهدك بالثورة والآخر وقوله
 بالخير عن العلم يمكن ما وجب عليه وخير وقرب منه قوله نعم والذين يرون
 يعهد الله اى جماعا عهدا عليه من الايمان بالله ورسوله ولو قايما لا امان
 وقوله لا اله الا الله عن النسخين انه قال وفي كل الظالمين اى
 من كان ظالما من ذنوبه لا اله الا الله استغنى وعده الله بالامانة والابتنال

وكانوا يقولون من بعد نظرنا فيهم ما رأينا وقالوا ما رأينا وقالوا ما رأينا
 انهم جبريل بن ابراهيم فقال ان فيه كذا وكذا ثم امر الارض فاحدثت شعرة
 فحدثت فيها شعرة في الذرة فجعل يرد فيها في حجره واخذت دودة بجوار
 الخيط بينها وحدثت فيها في حجره فجعل يرد فيها في القواكير ووطأها
 فكانت الجارية كالحمار المائتة وما تفعل في الاخرى ثم ضرب به وجهها و
 الفلانة كما أخذت يضرب به وجهه وايقن ان كذا الجارية تصيب المائتة صبيبا
 وكان الفلانة جبريل المائتة على يد حذرهم فبهمن ونبيل فيها انقذت مع ما
 عصا كان يوارثها فماتت فماتت فماتت فماتت فماتت فماتت فماتت فماتت
 ما هو وقال الفلانة لغير من الارض لادن الفلانة فاسل سلیمان المصلا
 الملو وقال لادن الاسكن في الارض فهو اصلها فاسر الجبال فاسر الجبال
 عرفت وملكة الفصح من حجرها وقال لغير هذا من ماء السماء ولادن ماء الارض
 قال الزبخر بن وقال للشداد بن ابيهم فقال هو من ماء السماء طاف
 ففحصت في الخمر عشرة افراس فجعلت كل قبل الوقت **اقول** وذكر في ذلك
 انها كانت فارقة كاتبة عن سبعة من سبل جمع بن سراجيل الجبريهم وفي عام
 في قولها لور الله ثم اهدى فيهم فبهمت ان جعلت في صبيبا وافر من الارض

مكة

سجدوا في بيوتهم المائتين من الايام والاولياء وسجدوا في البيوت المائتين
 من جندك يمكن ان يراى في الجبال الدلالة الوحيدة الى الملو بن هو القوي
 بالبحر ونحوها اما الصلابة في الجبال ونحوها فماتت على عباد الله والذين
 الجنان والهادي من المائتين هم الذين يصعدون دودة وعزهم طرقت في
 تحت القواكير يربطهم وصعد كل مخلوق الى ما لا يدرك في بطنه ودواير
 والهادي في الدليل والمشيقة في وكبر في مائة والمهتدي من صدق الله
 الى الحق ومن الكتاب المائتين من التي علمهم الصلوة والسلام التي هي
 وظهره في البحر السمان والهم يات في مائة الارض فماتت عدلا كما كانت
 وظلما وانما الذي يخرج من يد السطوط في ذلك الحرب والعرب
 الدجال الذي يخرج مع عيسى وهو محمد بن الحسن العسكري بن علي المصطفى
 الجواد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب
 النبوي وابن عم الرسول اقرظوه الموالف والخالف كما قال ابن ابي الحديد
 المعتز بن ولقد علمت بآية لا بد من صدقكم ولهم ان وقع الله في حجة
 ومهل حجة وراى فيهم واجعلنا من ائمة وانشاءه وانشاءه وانشاءه
 كما قيل في قوله ولقد بشرنا النصارى للذكر فيمن ذكر من ائمة النصارى

معنى الحب ومنه قوله فلما كنت بدار من الرسل الى ما انا اول من كان له
 من عند الله وتقرير القران كل رسل الله الرسل قبل من وسيد من
 فاما على ليدنا هم كما قال الله فيهم انهم لم يقدروا ان يظهروا في الايمان بالله و
 توحيد وعمله دون القران فاما يظنون انهم التمس او يتلج النيس الى
 والخلق الاجل ويكون معنى القدير ومعنى القوي كما قيل في الحديث
 حلفت النعمة والبرية على يد من احب وعلمت القران والبرية على يد من
 من ايدته والراي على يد من لا على يكون ومعنى الاول فهو في الوجود
 المظنوع ومعنى الثاني وجود النعمة والقران في الخارج وهو من فاضل الله
 خلق النعمة والقوة وهذا يدفع راي الزور في المثال الصحيح انما
 النعمة والقران وكذا قوله بعد ذلك المستند في التفسير فلما كان من عند الله على القران
 يمكن ان يراى بالبرية ما كان ملائما للبيان كالمستلزم من المذركايت والبرية
 ما لا يلائمها لخلق الشياطين والطاير والموزايت فانه انما قيل على عكس
 لا تعلم فصبها بها ومن النسخ ان يكون في قوله ما اصابك من حسنة من الله
 وما اصابك من حسنة فمن نفسك فاما الحسنات فمعنى النعمة والطاعة و
 السيئات فمعنى البلية والحسنة والمعنى ما اصابك بالانسان خطا باعاقب من

قوله

ان من يعبدوا انسانا فمن الله تفصل بيننا وانا ما انا وما اصابك من
 حسنة من الله ومنه قوله فلما كنت بدار من الرسل الى ما انا اول من كان له
 من عند الله وتقرير القران كل رسل الله الرسل قبل من وسيد من
 فاما على ليدنا هم كما قال الله فيهم انهم لم يقدروا ان يظهروا في الايمان بالله و
 توحيد وعمله دون القران فاما يظنون انهم التمس او يتلج النيس الى
 والخلق الاجل ويكون معنى القدير ومعنى القوي كما قيل في الحديث
 حلفت النعمة والبرية على يد من احب وعلمت القران والبرية على يد من
 من ايدته والراي على يد من لا على يكون ومعنى الاول فهو في الوجود
 المظنوع ومعنى الثاني وجود النعمة والقران في الخارج وهو من فاضل الله
 خلق النعمة والقوة وهذا يدفع راي الزور في المثال الصحيح انما
 النعمة والقران وكذا قوله بعد ذلك المستند في التفسير فلما كان من عند الله على القران
 يمكن ان يراى بالبرية ما كان ملائما للبيان كالمستلزم من المذركايت والبرية
 ما لا يلائمها لخلق الشياطين والطاير والموزايت فانه انما قيل على عكس
 لا تعلم فصبها بها ومن النسخ ان يكون في قوله ما اصابك من حسنة من الله
 وما اصابك من حسنة فمن نفسك فاما الحسنات فمعنى النعمة والطاعة و
 السيئات فمعنى البلية والحسنة والمعنى ما اصابك بالانسان خطا باعاقب من

قوله

هو الموصلة الى المطلوب الذي هو الوصول الى المشايخ العارفين والقول بالحق
 ونحو اذ انما القائلون بالحقانية وقصر العسل على طاعة الرب وعبادته الرغب
 واكتساب الجنان او النجاة بما فيه وما لا يمتنع الربا الجليل وذلك
 الامور الواضحة والاعرف بطريق معارف المتكسب لا في طريقه
 واغنياء وهذا يتبعه وسائر الراتب وتغير في الاشياء كما هو على الوجه الاصح
 ولا يحصل ذلك الا في طريق معرفة الله مع التسبيح حيث لا يختار معه
 ترك الطاعة ولا فعل العيب مع قدرته على ذلك وهذا هو الحصة والكل
 المصروف في رتبة من الاطراف المتغيرة والكثرة لا في العلم بالحق
 نفسانية لا في العلم بغيره كما يستلزم من قوله من المحدث الذي يترقب ان
 سمك له وقوله انما الحق ربه يترقب قد عرف في الحديث ان من علم الله الاشياء
 طهارة المولد وحسن النسب وظاهر ان من كان ترقى في المحدث في الشريعة
 توفى الله والثواب والنعيم بل من غير والتمسح الحق يحصل له الملكة
 والمفوض من التوسعة في غير من العاصي عن كل متصية من الصفات
 ومن قبل ذلك لا يخرج رتبة وعظمتها وانما لا يتخذ اوراقها
 بسبب صفات الجبال وتغير في ذلك وتغير في الشريعة والاشياء

الفناء من كافي قوله فاما ان طاعة الرب للذين وعظمتهم
 على الجبل فكما قال اولاً لم يستكن في الاصل لا يمتنع وهو محل قد عطف على
 وهو قوله فاما ان طاعة الرب للذين وعظمتهم فكما هي هنا في قوله فابتن
 من عطفه فحصل على الجبل وهو قوله ومن قبل ذلك رتبة بسبب صفات
 وسائر صفات فافهم **قوله** ثم استكن في طاعة الرب من بين كل صفة
 له ولم يترتب عطفه والتمسح منها عطفه فترتبها على موضع عطفه
 وفي بعضها ولا يترتب عطفه الا في المشقة بعد الشبهة وقبل الفناء وفي بعضها
 لا يترتب في علمه ولا في علمه وفي كل ما في الشبهة من اشياء في قوله فاما ان
 قاله ان من طاعة الرب تلك المشقة وظلاله التي وظلاله الجبل فاما ان
 وعظمتهم وقبل ذلك الضرب والرجح والبطون والاشياء يقولهم علمهم
 من غير العبد في ادم ثم جعل فيها ذواتها في ادم من اشياء
 على ما قبل ان هذا النوع اسيد لا في العلم او حجب في العلم في الشريعة
 من علم الانسان لا في الشريعة والكره لا في العلم وعظمتهم لا في العلم
 خلق ادم ثم اولا من غير اسيد وانما في علمه من عظمته ثم تسبب على العلم
 للعلم من علمه وعظمتهم على علمه من عظمته ثم تسبب على العلم من علمه

۶۰۰

[illegible]

قَالَ تَجْعَلِي الْبَرِّ فِيمَ الْحَيَاةِ مَا بَعْدَهُ وَكَأَيُّهَا الْمَاءُ الْكَثِيبُ قَالَ لَا أَفْعَلُ
عِندَ وَمَعْنَى إِذَا كُنْتُ خَلْقَهُ اسْتَحْكُم بَدَنَهُ وَقَوِي أَيْ مَعْنَى بِنَاسِهِ الْمَوَاسِمُ
عَلَى الْأَفَادَةِ الشَّبَابَ هَاجَ هَذَا الطَّلُفُ بَاسْمَهُ فَجَعَلَ حَسَدًا رَاجِحًا فَاعْتَصَمَ
بَوْلَدِهِ ذَلِكَ اللَّهُ تَعَالَى الدُّعَاءُ عَلَيْهِ أَفْعَلَهُ قَوْلُ السَّحْبِ لِيَا دُرَّكَارُ الْمَاءِ الْكَثِيبُ
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَالْحَقُّ عِبْرَةٌ فَإِنْ تَضَرَّعْتَ إِلَى عَبْدِكَ مِنْ عَيْنٍ
إِلَى الْأَيْدِيهِ وَأَنَا قَوْلُهُ تَعَالَى عَمَّا بَدَنَهُ وَبَدَنَهُ فَهَذَا فِي الطَّلُفِ لَا إِلَهَ
إِلَّا أَنْتَ عَجَبَ الطَّلُفَاتِ لِيَسْتَعِدَّ نَكَاحُهَا فَإِنَّهَا ظَلَمَةُ اللَّبِّ وَظَلَمَةُ الْحَرِّ وَظَلَمَةُ
بَطْنِ الْحَوْبِ وَبَطْنِ ظَلَمَةِ حَوْبِ الْعَمِّ حَمُوتِ الْأَوَّلِ أَيْ مَخْطَاةِ الْإِلَهِ الطَّلُفَاتِ
الْقَائِلَةِ ظَلَمَ بَطْنِ حَوْبِ الْعَمِّ حَمُوتِ الْأَوَّلِ وَخَلْفَتُهُ فِي مَعْنَى وَبَدَنَهُ فِي بَطْنِهِ
فَقِيلَ سَبْعَ سَاعَاتٍ وَبَطْنُ ثَلَاثَ سَاعَاتٍ وَبَطْنُ ثَلَاثَةَ أَثَاثٍ وَبَطْنُ سَبْعَةِ
وَبَطْنُ أَيْدِيهِ عَمِّهِ وَبَطْنُ أَيْدِيهِ عَمِّهِ وَبَطْنُ أَيْدِيهِ عَمِّهِ وَبَطْنُ أَيْدِيهِ عَمِّهِ
مِنْ طُلُفَاتِ الْبَرِّ وَالْحَرِّ أَيْ بِنَاتِهَا تَعَالَى الْمَوَاسِمُ فِي سَبْعَةِ سَاعَاتٍ
وَتَوَرَّدَ قَوْلُ الْكَافِي وَتَوَرَّدَ قَوْلُ السَّحْبِ ظَلَمَ بَطْنُ الْكَافِي وَبَطْنُ الْكَافِي
الْكُوكِبُ فَهَذَا أَيْدِيهِ أَيْدِيهِ عَمِّهِ وَبَطْنُ أَيْدِيهِ عَمِّهِ وَبَطْنُ أَيْدِيهِ عَمِّهِ
تَوَرَّدَ قَوْلُ السَّحْبِ وَتَوَرَّدَ قَوْلُ السَّحْبِ وَتَوَرَّدَ قَوْلُ السَّحْبِ وَتَوَرَّدَ قَوْلُ السَّحْبِ

ولكن نفسى العارضة كما عرف تجوز القلب لا الوجوب كما قالوا في الكلام
فالحجة والاعلال الجاهلان والعرفان الموقوف والموقوف الذي لا يستمر
معدود في زمانه وزمانه لا يكون حالاً ولا قدراً لما لا استغنى عنه
الامتيازات وتبعات المنزلة انسابها الزوجية من جهة المحبة المحضة
وكذلك النجس والنجاسة الزمنية وقد تركت بطلان فاحجة ونجاسة كذا
منه والزيادة المحضة التي الموجبة والعلم كذا جمع غير النجس والنجاسة
فمن انضاد الغايات وفتح القدر جوداً وجعلها كذا الجود اذا انخرطت
وعلمه هو قدر جود وجهه كذا من وجهه وقدره من وجهه كذا
فكل ان يطلعها قال الرازي اذا انخرطت في وجهه من وجهه
والنفس والجود من الوجه الذي يركب قواه فلا يمكن كذا وهذا من النجاسة
الغاية والمراد من جهة وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا
للعقل حسن النظر من ثلثة اشياء فمعرفة النون ومعرفة وجهه كذا
تخرج السبل الى الشرب والاشرب والاشرب من الاشرب والاشرب من الاشرب
الاشرب والاشرب والاشرب والاشرب والاشرب والاشرب والاشرب والاشرب
الاشرب والاشرب والاشرب والاشرب والاشرب والاشرب والاشرب والاشرب

قوله

انما هو قيل كذا من جهة وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا
نفسى انك علقني لا تشد يدك ولهم وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا
العاقل لا يدرك وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا
كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا
الما كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا
نفسى والوصف بعينه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا
كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا
وفاضا ونفسه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا
سائر وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا
كل حال ما ليس من الاشكال والنجاسة جمع حافله وهو الحادى واخاذه الحادى
الى الودان سائر وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا
اول وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا
الما كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا
هذا الفصل على وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا
في الخوار والخلقة وكذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا وجهه كذا

وقال حبيب الدنيا ان كل حبيبة ربحي وعن بعض السلفين ليس الدنيا عاراً
عن الجاه والنازل خطا بل من خطاها بين خطاها وانما الدنيا عاراً عن
حالتك قبل الموت كان الاخرة عاراً وعن حالتك بعد الموت وكل الله
بغير خطا قبل الموت فهو دنياه ولعل الشاغل ان الدنيا انما خطا في الاخرة
منها الى النقا والافخرة وانها من عزة الاخرة في حق من عرفها لا يعرف انها
مبتذل من غلار الشاغل الى الله وهو كرايا على الترتيب انما هي العلف
والزائد والسباغ العبر من ذلة الاخرة فانقص منها على قدر الصبر ووفى
الظلم والكبرى والسكر والتمتع وساء الصبر في باب من جرت وبدر خطا
في الاخرة ما لا يدع من عرج ولها واشتغل بها الاصل خطاها عن الاخرة ولا
قال الله تعالى الذين الناس من الدنيا انما هي الاخرة وقد عثر العبر عن خطاها
بالهوى قتال ومن النفس من العبد وان الحشر في الماوى عن الله خطاها
في الماوى سبها الله معروف وفيها من هو نوع في الله سبها وفيها والافخر
كالجهاد والجمع من والافخر لا الاخرة ما اذا اتى بها منك الشاغل
قوله وليس اليها اى من ما عندك تسب في سبها واليه اى الله ان
الجهاد عندك وهذا كذا والتفيل الاكبر السب من كل الله والافخر و

کتاب و خط

كل متغير بين التفتيل والطايرة والطايرة والطايرة والجمع الطائرا قال
قائلا لعل الاطباء انهم العلم الاخر يقولون انهم كذا كذا من طائفة وطائفة
تكون واحدا وجمعا كالحب قال الله تعالى اول طفل الذئب لم يظهر فاعط
عزرايا اليه وقرانها من ان يولد الى ان يحلم رعن ابن الانباري يقول
الطبايع في التفتيل والجمع والتأنيب والطفت كل شيء اذا ولدت معها
وطفها اقم طفل كالتأنيب القريب التفتيل النجاج ومعها طفها اقبل وخط
هذا الامر للولد حتى يخرج الى الدنيا بعد ذلك بل يوصي وتروى وواجب
منه الوفاء والجمع وفي التأنيب ان الطفل ان يحلم والطفتين هو الذي
يدخل الولد من غير ان يدعى اليها ومن انما يكتب والاذن من وجاعة
هو نسيب الى طفلين ولد بعد عبد الله بن عطاء بن ابي الكوفة وكان يخط
ولدت القريب من غير ان يدعى اليها فكتب اليه كل من فعل ذلك له وفي ابي
هو ابن زالا الكوفي يروي طفل الاعراس والعراس وكان يدخل الاكرام
وفيه الطفتين ان الكسوف والفتنة وكل الناعم والحراب ما بعد العصور
وفي الأدب في شأن الفار فكل في تأنيب احوال الانسان من كذا كذا وفي
الزيم الى كذا من اعراس الاخر ما طاف في الرحمة من طائف قايلا ولد فهو ولد في كذا

10

[illegible]

五

[illegible]

يَقُولُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ قَسَمٌ لَّكَ زَوَانٍ
بَيْنَ خَلْقِهِ جَلَّالًا وَرُحِيمًا
حَرَامًا وَالْأَشَاعِرَ مَكْرًا

[illegible]

البلوغ من غير ما حذر الشاغل ان يقول في القلص من اقسام الالفاب و
ايصال الخير الى الناس الحاصل من كفاية الزيادة الوارعة ان يكون
الرجوع من غير ما حذر الا ان قلنا ان الله من جعل ذكره الوحي القليل
وان عليه البقاء فلهذا وجب ان يكون في الخير والحق والبيان والكثير
فعل الا ان قيل ان من الدنيا لا تهمهم المؤمن والكافر ورجع الاخر لا تهم
يختص ركنها بالخير من قوله وكان المؤمنون رجما **اول** وفيه امر
غير مختص بالخير فقط بل هو للدين والآخر ثم قال كما قد ذكره في
الكتاب قبل ان يرضى الدنيا والآخر ورجع الدنيا وذكر الوجه الثاني **الاول**
وامن الله على استغفار كل من هاهنا وهاهنا ولا يوجب رجوعه الى الله
بالرجوع الى الدنيا والآخر ورجع هاهنا وهاهنا فلهذا رجع على الرجوع في الجملة
لان الرجوع بمنزلة الرجوع الى الله من حيث امره لا من حيث امر الله ثم والاصل
بهم هاهنا فلهذا رجع الى الله او اذعوا الرجوع فوجب لذلك فلهذا رجع
الرجوع لا ان يطلع عليه وعلى غيره بخلاف الرجوع في الخير والآخر والاصل على
تساويهما فانهم مخلصون لا ياتون من الضمائر لغيره لا من يفتي حوا
استغفار له غيره بحسب الوضع ولكن كل بل لان معناه عرفنا ان الله يحفظ

الاصل

الاصل في الرجوع غايته ان لا يتركها الا في غير ما حذر وطاعة الله فلهذا
اصول الرجوع واصلها ان لا يتركها الا في غير ما حذر وطاعة الله فلهذا
بالرجوع الى الله ما تتركه من غير ما حذر وطاعة الله فلهذا
الوضع للرجوع غير ما حذر في الظاهر معناه فلهذا ليس الا للرجوع بالرجوع
الرجوع من غير ما حذر في الرجوع لا في زيادة الرجوع على الله
المسعى كما ذكره في **اول** وانما كون معناه ذلك فلا يخطئ من القدر في الظاهر
صار بهذا المعنى بحسب العرب ولا يخلو من غير ما حذر في الظاهر
لهم كما سلكوا في الرجوع في الرجوع من غير ما حذر في الظاهر
عرفنا ولعل من ادرك ذلك المعنى يدرك ان اخيرا صبره ثم ليس لا تهم
من الضمائر الحاصلة التي لا تهمها من غير ما حذر في غير ما حذر
استغفار له غيره ثم مع امره لا يتركها الا في غير ما حذر فلهذا
فلا يرجع استغفار له غيره ثم بحسب هذا المعنى وانما ان ذلك معناه
اصل القدر او لعل الرجوع في الرجوع لا في زيادة الرجوع على الله
وتقدم الرجوع في العبارة وانما ان يكون من باب رجوع الرجوع كما مر في
الحافظة على رجوع الا في غير ما حذر في الرجوع الى الله على كما مر

أَوَّلُ مَا فِيهِ أَوَّلُ الْمَقَرَاتِ

لا اله الا الله

لا يزال الينا وقد هاجمنا شتاتنا لاجل الناس لا لغيرهم واذا
في موضع النصب يستهلك وانما هو القضي رفع صوت
الكلام واكل شيئا رفع صوت او خفض واكل الذي رفع صوت
بالنصب ياكل الحرام اكل الا الا الى رفع صوت ومنه اكل
الحلال واستهلك الرفع الصوت بالكتبة عند رتبة قال القوي اكل
القول والاولا لا يخرج صريحا بالية للفاعل واستهلك بالية للفعول
عند قومية للفاعل عند كماله واكل الحرام رفع صوت وبالنية
عند الاخرى وكل من رفع صوت فقد اكل اكل لا يزال الينا في الفاعل
واكل الحلال بالنية للفعول والفاعل ايضا ومنهم من يرفع واستهلك
بالية للفعول ومنهم من يرفع بالنية للفاعل واكلت الحلال واستهلك
رفعنا الصوت ونهيم واكل الرجل رفع صوت يرفع عنده غير ارفع
يقع وخرنا اكل لغير الله ان لم يكن لله عند تحريمه وفي الجاهلية
اكل لغير الله فان اخرج لغير الله او في غيره والله ذلك كله اكل
وقوله لم يفسد ذلك من الاصل في جميع حلال قبل ان تصادق قبل
بالحلال بدو هذا الحليم زيد بن ابي سفيان في حلال حتى هو كذب

مفتی

کتابخانه

[illegible]

وكان الله سبحانه وتعالى ركنها انما من الخلق على صفة تروى عن الانبياء
يعتبر وقال تعالى الله اعلم الغيوب والاسرار والامور والاعمال ثم علمهم
وفي الحديث في تفسير الآية قال ان الله يقول للعباد ان الله يحب
كفى عالما قال نعم قال نعم اقل علمه وان قال كفى جاهلا قال فلا
تعلست من عمل كعبه فذلك الخبز النابت في الارض والجمع الخبز على جمع كعبه
ومع التسمية لا يخرجه وفيه ان الخبز مثل الخلق ومع الخلق في يد الخلق
بيل فيه لعل المراد قبل خلق الانسان في عالم الذرة والارواح لقول الله
في ترتيب الذرة ان الله لا يترك شيئا الا وله اقدار **فوله** ان الله
سخر تلك الالباء الجاهلة والارواح على الخلق الا ان الله سخرها لئلا يفسد
اي يفسد عاقلها وانما في كونها للتسمية لقوله ثم علمهم انفسهم
بانفسهم كذا الخلق اي في سبب الهادي ان الله سخر تلك الالباء في الدنيا
التعريف والاعطاء في الارض اي في العالم وفي قوله الله سبحانه وتعالى
ان الله اعلم الغيوب والامور والاعمال ثم علمهم انفسهم كذا الخلق
كسما وخرجه لولا ان الله كثر الخبز والذرة والافاق الذرة والذرة والافاق
الغربة والقطر والعدا الكثير والخبث العظيم كذا الهام كذا الهام

الخبز

الخبز كذا الهام قد ذكرنا في شرح اقل الغنائم لولا قول الخبير
الهام ان الله اعلم الغيوب والامور والاعمال ثم علمهم انفسهم كذا الخلق
اي الله في الغنائم من الخبز والافاق والافاق والافاق والافاق
والافاق لئلا يفسد الخبز في الارض وفيه ان الله سخر تلك الالباء في الدنيا
التعريف والاعطاء في الارض اي في العالم وفي قوله الله سبحانه وتعالى
ان الله اعلم الغيوب والامور والاعمال ثم علمهم انفسهم كذا الخلق
كسما وخرجه لولا ان الله كثر الخبز والذرة والافاق الذرة والذرة والافاق
الغربة والقطر والعدا الكثير والخبث العظيم كذا الهام كذا الهام

ليقنار، ليعباد به بحمد الجلال على كل منهما واما العلمين والاهل واما
 الاول منهما واما الثاني فلا يحب ان ينادى به واما الثاني واما الثاني
 في الاخرة وهو اسم لما يعبر به في القلب من خواطر القلب
 لما انوار تنسب اليها الاخر ان كل راي او منكر منكر
 اليها من كل جانب ومنكر من كل راي واما الثاني واما الثاني
 فيها من كل جانب ومنكر من كل راي واما الثاني واما الثاني
 مختلفين وتعلم ان ما ليس فيك الا ما في القلب في القلب
 من الظاهر كما هو في الخواطر والاشياء في القلب والاشياء
 المركبة في مزاج الانسان فاما اذا كان في الخواطر في القلب
 اثر في القلب وكذا اذا ما جرد في القلب من هذه الاشياء
 انما في القلب واما اذا ما جرد في القلب من هذه الاشياء
 الحاصلة بين وبين الخواطر من جهة الوجود في القلب
 القلب من مال الخواطر في القلب والاشياء في القلب
 والاشياء في القلب في القلب والاشياء في القلب
 والاشياء في القلب في القلب والاشياء في القلب

الاشياء

الاكابر والاشياء في القلب والاشياء في القلب
 غايتها فاما الخواطر في القلب والاشياء في القلب
 في الخواطر في القلب والاشياء في القلب
 ما يغيره في القلب والاشياء في القلب
 الى ان يغيره في القلب والاشياء في القلب
 انما تعلم ان هذه الخواطر في القلب والاشياء في القلب
 في القلب والاشياء في القلب والاشياء في القلب
 في القلب والاشياء في القلب والاشياء في القلب
 في القلب والاشياء في القلب والاشياء في القلب
 في القلب والاشياء في القلب والاشياء في القلب
 في القلب والاشياء في القلب والاشياء في القلب

ما يدعونهم الى الايمان على ما خلقناهم من قبل لم يسمعون بل انما يسمعون
 كلاما يسمعون في الغيب قال انما اصل ذلك في قوله تعالى ومن الله
 فاعلموا ان ذلك الشك في ما بين يديكم من الآخرة باء غصارت منه يومئذ
 اولى الا انما قد غصرت ذرية وقيل ذرية وقيل ذرية وقيل ذرية وقيل ذرية
 فاعلموا ان ذلك الشك في ما بين يديكم من الآخرة باء غصارت منه يومئذ
 نظر الله في خلقه في ما بين يديكم من الآخرة باء غصارت منه يومئذ
 في ما بين يديكم من الآخرة باء غصارت منه يومئذ في ما بين يديكم من
 والآخرة باء غصارت منه يومئذ في ما بين يديكم من الآخرة باء غصارت
 اظلمت وعلا ذلك فاعلموا ان ذلك الشك في ما بين يديكم من الآخرة باء
 ما ظهر ولا في ما بين يديكم من الآخرة باء غصارت منه يومئذ في ما بين
 بالانساب والعلو في ما بين يديكم من الآخرة باء غصارت منه يومئذ في
 واشباهه من كتاب الله استعمل بها السماء مؤنثه وما جاء من ذكره في
 فاول الشك والجمع في قوله تعالى ومن الله فاعلموا ان ذلك الشك في ما بين
 الارض مؤنثه من جنس الارض والارض مؤنثه من جنس الارض والارض مؤنثه
 والارض مؤنثه من جنس الارض والارض مؤنثه من جنس الارض والارض مؤنثه

من

فيمنعهم من الايمان على ما خلقناهم من قبل لم يسمعون بل انما يسمعون
 اقصات والارض مؤنثه من جنس الارض والارض مؤنثه من جنس الارض
 انما سمع اقصات من قبل في قوله تعالى ومن الله فاعلموا ان ذلك الشك في ما بين
 وعن اباي بن علي قال ما انك لا تعلم الله عن الارض على انما سمع من
 على الحوت قلت ما سمعت على انما سمع من الله فاعلموا ان ذلك الشك في ما بين
 فاعلموا ان ذلك الشك في ما بين يديكم من الآخرة باء غصارت منه يومئذ
 فاعلموا ان ذلك الشك في ما بين يديكم من الآخرة باء غصارت منه يومئذ
 في ذلك خلق علم السماء وروى في كتاب جابر بن عبد الله في ما بين
 ان رسول الله اذا قال في الارض مؤنثه من جنس الارض والارض مؤنثه من جنس
 الدنيا خلق من مؤنثه خلقا لا يعلمون ان الله خلق آدم ولا الله خلق
 ان الله خلق في الارض مؤنثه من جنس الارض والارض مؤنثه من جنس الارض
 فاعلموا ان ذلك الشك في ما بين يديكم من الآخرة باء غصارت منه يومئذ
 في الارض مؤنثه من جنس الارض والارض مؤنثه من جنس الارض والارض مؤنثه
 سمعتك لما جئنا حارث بن ابي ربيعة في قوله تعالى ومن الله فاعلموا ان ذلك
 الحق على نوب سلمان بن داود والملك عبد الله في قوله تعالى ومن الله

فان ظنفت يد ايل قولك اني صحت البور ثم ما صحت امر اجيب
لان ثم في ذلك لم يصب الاخبار ولا تراخي بين الاخبارين قال وجعل
منه ان سالت ثم انما سوي الكتاب الابر وقيلها ذلك وصيكم به لعلكم
تقون وفي الاخبار في الامتنين وقيل الكتاب بها ان الخطاب لغيره الا
وانما ان الكتاب لم يوصى كان ساجدا على ذلك وقد اجبت عنها كالتبيلان
ثم لم يصب الاخبار لانه لم يصب الحكم ذكر الشال وقال اني ثم اخبر ان الذي صحت
امر اجبت هذا الصبح الرقيب قطار لا تراخي بين الاخبارين قال ان هذا
والظاهر انها فصح توقع الفاء في قوله كغير الزجوين فصح الصالح جروني
الكتاب ثم اضطرب انما لم يصب في بابها في تعبد الاضطراب
وكذا راجع عنه واما الابر الثاني فمهي وبه خلق الانسان من طين
جعل قلة من ملائكة من ملائكة ثم سواه وتبعه من بعده وقيل ان
بها ان ثم تفصح في قوله الانسان وقع الرجب فيه بعد خلقه من سائر
اي خالص من ملائكة من غيرهم الخلق مع انهم لم يمدد عنده والحوال ان
سواه عطف على الجدة الاولى لا الثانية واجاب ابن مضمون قول الشاعر
ان من سادهم سادوه ثم عدا ساد قبل ذلك جده وهذا هو البيت المشهور

يا نازك

يا ان المراد ان الجدة اناه النور دين فيل الكتاب والابن فيل الاصل لان
الزوي قالوا ابو الصلح من شيبان قلت لهم كذا لم يري ولكن شيبان
كمن اب قد علم ان من ذري حسب كاعت رسول الله عدنان والذكور
في الجني وكذا اب وما اردناه اصح منه لغيره انما في ذري البيت على ما نقله
ابن مضمون وعنه فصح وانما ان ذلك لان انما تفصح في القرآن بها ان
تكون طين وقولها لم يصب في قوله قد صدق الله اي النبي ثم انما جرد الدين
فصح وعنه كذا في قوله واذا كنتم فله لا فصح في قوله واذا قال ركب للسلالة
واذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا
اي انتم كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا
مضامير اليها انهم صالحي لا يصبغوا عنه نحو محمد بن عبد الله بن عبد الله
لكنه يصبغوا في هذا كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا
اي انما في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا
ولا يصبغها الا الفصح في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا
اي انما في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا
وتكون انما في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا

جَعَلُوا نَوَاعِمًا مِّمَّا تَفْعَلُ الْخُلَافَاءُ النَّوْعَ الْخَصَّ مِنَ الْخَيْلِ وَعَبِلُوا الْقَدَرُ
مِنَ الْبَقَرِ كَالْإِبِلِ الْفَارِخِيْنَ وَالْكَلاَفَ فِي الْبَقَرِ الْجَوْدَةَ عَاشَ بَعْدَهُنَّ
عَبَسًا وَعَاشَا وَبَعَثَا وَبَعِثَ وَبَعِثَ وَالْأَكْبَرُ وَبَعِثُوا وَبَعَثُوا وَبَعَثُوا
عَبَسَ وَالْعَظَامُ وَبَعَثَا وَبَعَثُوا وَبَعَثُوا وَبَعَثُوا وَبَعَثُوا وَبَعَثُوا
الْعَبْرَ عَاقَدَ اللَّهُ تَعَالَى الْبَيْتَ وَفِي الْمَسَاحِلِ عَبَسًا بِلَا حَرْفٍ صَارَ لِحَرْفِهِ
فَوَعَقَتْهُ وَبَعَثَا وَبَعَثَا وَبَعَثَا وَبَعَثَا وَبَعَثَا وَبَعَثَا وَبَعَثَا
مَكْبَلٌ لَا يَسْتَأْذِنُ الَّذِي يَبْعَثُ فِي الْوَجْهِ الْعَاقِلُ مَدَاعِلُ قَوْلِ الْجَوْدَةِ أَشْرَفُ عَلَى
قَالِمِهِ لَكِنَّهُ قَوْلُ عَاشَ مَدَاعِلُ فَلَا يَهْمُ بِقَوْلِهِ السَّجْدَةُ وَبَعَثَ قَوْلُ بَعَثَ
قَالِمِهِ صِلَانُهُ وَبَعَثَ وَبَعَثَ وَبَعَثَ وَبَعَثَ وَبَعَثَ وَبَعَثَ وَبَعَثَ
فَعَالٌ قَوْلُهُ وَبَعَثَ وَبَعَثَ وَبَعَثَ وَبَعَثَ وَبَعَثَ وَبَعَثَ وَبَعَثَ
وَبَعَثَهَا أَنْ يَرْبِطَ وَالْإِبِلُ الْمَالُ وَالْخُصْبُ وَالْعَاشُ وَالْإِبِلُ وَبَعَثَ
وَالْإِبِلُ الْمَوْتُ بَيْنَ رِثَتِهِ فَلَا يَكُنْ أَسْلَمُهُ الْكَوْنُ وَالْقَوْلُ صَدَقَ الْكَلِمَةُ وَبَعَثَا
وَكَاذِبًا وَبَعَثَ حَاكِمًا وَبَعَثَ وَالْإِبِلُ الْأَكْلُ وَالْقَوْلُ وَالْإِبِلُ الْأَكْلُ وَالْقَوْلُ
الْقَوْلُ وَالْإِبِلُ الْمَوْتُ مِنَ الْإِبِلِ وَالْقَوْلُ وَالْقَوْلُ وَالْقَوْلُ وَالْقَوْلُ وَالْقَوْلُ
الْقَوْلُ سِوَالِ الْخَيْرِ وَالْخَيْرُ الْمَوْتُ وَالْقَوْلُ وَالْقَوْلُ وَالْقَوْلُ وَالْقَوْلُ وَالْقَوْلُ

وَأَجْزَلُ وَأَجْزَلُ مَا فِيهَا
مِنْ الْمَطْعِ وَالْمَشْرَبِ وَمَا يَكُونُ
الْحَبْوُ وَمَا يَأْكُلُ بِهِ

الملك محمد بن عبد العزيز

إلى الربايش وهو مجموع الكثرة دون الأضفاف وهو مجموع العلة ذلك
 على أكثر من أضعاف الكثرة وقد سبق معنى الترتيب في الأضفاف والإعطاء ابتداء
 من دون سببية واستحسانا من الشيء عليه والأضفاف إلى الضم إلى الأضاف
 عليه وإضافات إلى الضم والأضفاف إلى الضم ابتداء من العلة ابتداء من الله
 العلية العلية من غير ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية من غير ابتداء
 السببية كما لا يحاد وإعطاء العلة دون سببية من غير ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية
 في ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية من غير ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية
 العلية العلية من غير ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية من غير ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية
 السببية وكما لا يبتدئ ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية من غير ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية
 جميع العلة من غير ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية من غير ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية
 ما يبتدئ ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية من غير ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية
 تقديم الكلام فيها في الأضفاف فيها ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية من غير ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية
 الترتيب الكثرة فيها ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية من غير ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية
 بالفتح مقدمة من غير ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية من غير ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية
 عليه وأما ما لا يبتدئ ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية من غير ابتداء من الله ابتداء من العلية العلية

الإضافة

الدين والمخاطبة بالامور والانساب والكبر والخيبر وغير ذلك وسنة
الحديث في انهم الشيخ تكانت بالحاديد بين الجاهليين فانوا السند بالحق
وقد كانت ذلك في الجاهلية انهم كانوا يتركون الاول فيكون من انهم
ما يولد كقولهم كذا لبلال وبوروا انهم يتركون ذلك والجمعة والشيعة
والكافة والكافة الجماعة والكل منهم وبوروا منكم فيهم فيهم
وفي الصفة ذكر العنوان والحق فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
فالواحدة من الجماعة والحق فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
القديم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
الصباح والحق فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
وركان فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
انهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
الامور والحق فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
كسرة فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
الكلف والحق فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
لهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم

الكتاب

لذلك فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
منهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
وغير ذلك وان السند فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
لهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
انهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
انهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
وهذا الكلام وقع فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
ان كان فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
والاصابة فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
كسرة فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
اصاب فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
فوجهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
انهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
منهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم

فكشفت ما تدعون اليه ان شاء وقيل منوطا كونه اعتبارا وقيل لا
بالإيجاب لا زعمها وقول السماع فانه من لوازم الإيجاب فانه يجب ضرورة
المؤمن في الحال وتوحيدها لغيره وبكم صورة فانه تجب وقوله والله
ذكره بغير ما ينبغي ان يكون من قوله تعالى **فان** وان سألنا لعلنا
فان العيون من بؤره وهو الحسان الحسان يحولان لا يحترسا لعلنا ولا يحترسا
بالعقل من سئل كما في الدنيا المرفوع بالبر فبطل من سئل ما من يعطى من
للمسئلة ومن لم يعطى من نعمته ومنه وفي حديث علي عليه السلام قد سئل عن الحسان
الحسان فقال الحسان قول الله عز وجل ان من اعز عنده الحسان هو الذي يصدق
بالقول قبل الشك والحق على الكلام السليم ان يقطعوا عليه من والحقهم
وقال وان اطلعك شكركي فارق الإطاعة والطاعة بمعنى الإضمار والحق
لا يكونان الا من كان الجواب لا يكون الا من قول من امره بالطاعة وقال ابن
فارس اذا تعنى لا يصدق فلهذا طاعة وقوله هذا المعنى يعني فان اطلعك
بالبيان والبيان أو بالبيان والبيان والبيان بالبيان وهو معنى الشكر
أي قبلت شكركي وعفرتي وقد مر أن شكر الله عز وجل هو شكره
قال وان شكرك زفتني أي وان شكرك انما ما يملكه أو نعمتك

الملك

الملك لله المستحق على يد من زفت نعمتك فانه انما شكره بالملك فقال الله
فان ان شكرك لا يملكه فلهذا كل ذلك انما لا يملك على
إحصاء انما يملكه انما يملكه من يملكه من يملكه من يملكه من يملكه
لقد زفت انما يملكه وعظمت الاثمة فانه نعمتك بالملك الحصري
أو ذكر انما يملكه انما يملكه انما يملكه من يملكه من يملكه من يملكه
العائدون أو يسلط على ايها الخافضون فانه زادت وصفت الله
من العزة والعزة اكثر مما ظهر من العافية والشفاعة وأنا أشهدك
بالله محمد بن أبي طالب وعبدك من يملكه من يملكه من يملكه من يملكه
وأنظر من يملكه من يملكه من يملكه من يملكه من يملكه من يملكه
جبني وخزن ساربي نبي وهذا ريب ما من من يملكه من يملكه من يملكه
صالح سمعني ما ضمت والطيفت عليه شغلتني وسر كات لفظ
لناب وغيره من يملكه من يملكه من يملكه من يملكه من يملكه من يملكه
عني وسامعنا كل من يملكه من يملكه من يملكه من يملكه من يملكه من يملكه
وما أشعل عليه نأمر صديقي وبناط حجاب قلبه فلا يخالج
كثير من ما سئل من يملكه من يملكه من يملكه من يملكه من يملكه من يملكه

وبلغ

وَقَبْلَ عَزَائِلِ وَدَى وَتَعْرِى وَصَبْرٍ وَصَبْرٍ عِظَامٍ وَنَحْوِ
 وَجَمْعٍ جَارِيٍّ وَمَا أَتَى عَلَى يَوْمٍ رَضَاهُ مَا أَفَلَتْ لَأَرْضٍ فِي
 وَتَوْبَى وَتَغْلِبُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 لَوْ مَا وَتَ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 أَوْ تَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 التَّحِيَّةُ عَلَى شُكْرٍ أَوْ تَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 أَلَا تَرَى أَنَّ لَوَيْلَةَ ذَلِكَ مَا عَدَدَهُ تَمْرٍ لَمْ يَكُنْ يَكُونُ عَلَى مَا أَتَى
 لَأَطْمَارِ الْكَلَامِ لَمْ يَكُنْ عَلَى تَوَالِيهِ الْكَلَامِ مِنْ قَوْلِهِ قَرَّبَتْهُ وَأَتَى
 الْخَاتَمِ الْكَلَامِ مِنَ الطَّعْمِ الْخَاتَمِ وَالْمَرْكُوبِ الْخَاتَمِ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 تَكُونُ مَا أَتَى تَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 الْأَنْفِ الْمَشْدُودِ وَالْخَاتَمِ الْمَشْدُودِ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 الذِّكْرِ وَالْمَرْكُوبِ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 تَكُونُ مَا عَدَدَهُ تَمْرٍ لَمْ يَكُنْ يَكُونُ عَلَى مَا أَتَى
 وَلَا يَكُونُ تَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ

عَلَى ذَلِكَ يَأْتِي

الْبَقِيَّةُ

الْبَقِيَّةُ وَالْبَقِيَّةُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 إِذَا تَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 الْأَرْضِ وَالْمَاءِ وَالْأَرْضِ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 أَوْ تَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 مِنَ السَّحَابِ أَوْ تَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 جِبْرِ تَكُونُ أَوْ تَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 تَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 عَدَدَهُ تَمْرٍ لَمْ يَكُنْ يَكُونُ عَلَى مَا أَتَى
 تَكُونُ لَأَنَّ السَّحَابَ تَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 وَالْمَرْكُوبِ الْخَاتَمِ وَالْمَرْكُوبِ الْخَاتَمِ وَتَكُونُ
 الْأَرْضِ وَالْمَاءِ وَالْأَرْضِ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 السَّحَابِ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 سَجْعَ وَالْمَرْكُوبِ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ
 كَتَبَ سَجْعَ وَالْمَرْكُوبِ وَتَكُونُ وَتَكُونُ وَتَكُونُ

وذكر معنى الشايات والاشباح والتوايح وقال سبحان الله تعالى
 من الصاحبة والوكرة مرفوعة وحسب على الصدر ان يرى الله من الغيرة
 تيرمة او تيرمة او تيرمة الشرة الدير والخفة في العيرة وسبحان من كما
 تعجب من ربه وسبح سبحاننا وسبح سبحاننا سبحان الله وسبح فدا
 وسبحان من من صفا ربه لا تدرى بسبح وسبح وسبح وسبح وسبح
 الشهور وسبحان من الله انوار في الفقد وسبح وسبح وسبح
 فدا الله تعالى وسبحان الطلوع وسبحان الله جلالة وسبحان الصلوة وسبح
 كان من السبحين والسبح الفراع والمشرق في العاش والخمس في الاضرف
 الكبر والشكون والقلب والاشباح في الاضرف والاشباح في السحر
 والاشباح في الكلام **الحق** قوله مرفوعة تعجب على السبح وسبحان الله
 قال عن كل شيء وهو تصور على الصدر غير تصرف في قوله وسبحان الله
 والقرين سبحان الله اي قوله تعالى قول الجاهلون وقوله وسبح فدا
 وسبحان الله اي منزهة عن كل شيء وسبح فدا لولا لرس في الكلام يقول سبحان
 وتكديدا العباد لسبح فدا وسبح فدا وسبح فدا وسبح فدا وسبح فدا
 تطير ويمن من الشهور وسبحان الله في الفلك لفر على قياس الباب كذا قلت

سبحان

سبحان وهو الرب وقولن وهو مرفوعة من الحج سبحان من عا
 بالتم لا غير وانا ان سبحان الله وسبح على الصدر لا تدرى القول المثل
 وهو ما يجب حذف طرية ما عا ولا يفسر على غيركم ضابطه تعجب به
 وذلك في صاير كرت في شيا لم يفتقروا حيز في الصاير ولا تسمع انما
 سح كرتها والخيا عزم اليها فدا على فيحرب عندها فدا على على طرية
 وسبحان الصدر عزمها من حيث ان تيرمة ما عا في الحق معللة لا كذا
 الا انما لا تيرمة على طرية يعرف به ما كرتها في كرت الخيا الى العا في ذلك
 اسند الحذف اليه كذا في سفاك الله سفاك ورعا اي رعا الله تعالى
 وهذا اي حذت حذات وكذا اي كرت الله وكذا اي حذت الله
 جذا فدا في الرضف الذي ادى ان هذا الصاير وانما انان كرتها بعد ما
 ما ييرتها ويعين ما تعلف به من فاعل او مفعول ما يير فدا في الصاير الحذف
 اليه فدا في ما يير حذت فدا في ما يير فدا في الله وسبحان الله تعالى
 وحذت الله جذا وسبحان الله شكر او في فدا في الصاير في الصاير الكا في
 فدا على عظم احسانه ويير زمانه ويير فدا في الصاير كرتها في
 فدا وسبحان الله وانا ما يير فدا في الاضرف فدا في الله وسبحان الله

الاخر والادفات والعديا من اجابا وقد بان اننا ما نخرج الا
 عليه ولكن كبريد ذلك في الكتاب والله في كل يوم فان احد من ابيهم
 الباقى فاما يدان غير مستغنى عن غيره وهذا الحق ثابت لم يرد به غير مستغنى
 لا لاننا في العقل من ذلك اكثر لكن من الادب لاننا وان كان جازا
 عقلا لم نمتنع من ايج الكثر لانك لا يناسب من يجبر على ان لا يمتنع
 فليس على قاطر منكم ان يكون معلوما فان كثر امرنا لا يمتنع
 ايضا الاولا فليس لا وانما عدم المناسبة ولا ضرورة داعية الى التسمية
 يجب لا ينساع من جميع ما يرد به نفس شعر عن انما وهذا معنى قوله
 انما وان انما فمرفوع غير مخرج من موقوع على العقل والادب من انما
 في الاطلاق لا في الامر فقد اعلم ان انما انما انما انما انما انما انما انما
 اعتبارا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 وساب لا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 للذات انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 كل موجود من غير مستغنى عن الموجود بل انما انما انما انما انما انما
 من هذا الوجه فليس انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

الحق والدين دام القلوب والوجع لما لم تكن غيرة فابل للسميم والفتنة
فتعوضوا بالحق من كل حقى انما لم يلد ذلك العبد مع اضافته كما قلنا
تارة بالاضافة الى نفسه وتعلقته به العدة بالانكسار والاعانة فانها
اسم للذات باعينا والافعال الاشياء لها والحق انما للذات باعينا
فما به الا اشياء والافعال فاسم للذات باعينا واخرها ما باعنا وما
والصور باعينا وانما مشرب صور الخمر عات احسن ثياب والكبر فاسم
اسم للذات باعينا باعنا ما للذات والعوض عن الشهوات والعلى فاسم
اسم للذات باعينا وانما تسمى سائر الذوات والعظم فاسم للذات باعينا
تجاولها احد الاذكار الحسية والعقلية والاول باعينا يستعمل العقل
والاخر باعينا يستعمل الخمر عات والابر والظاهر فاسم للذات باعينا
العقل على وجه ما لا يلائم بينه والباطن فاسم للذات الفدسة الاضافه
الى عدم اذلال الحق والحق من غير ذلك الى انما انما لم يلد على الا
باعينا رسلنا لغيره كما لو اوجده فاسم باعينا رسلنا والشراب والقرية
باعينا رسلنا الفسدة والفسقة والفسق باعينا رسلنا الحاجر والقديم باعينا
رسلنا القديم والسلام باعينا رسلنا العيوب والافعال القديمة باعينا

سلب ما يحل بالبال في غير ذلك لا يقع باعتبار الاختلاف والتشابه كما في
قائمة المذكرات التي لا تحتمل الألفاظ والأوصاف باعتبار استعارة عليها
قوت في غير ذلك والعرض في غير ذلك يظهر في ذلك والوصول إلى
الشيء الذي يطلبه والشيء في الذات باعتبار قبوله بغيره وعلاجه
بغيره والشيء في غير الذات **وقوله** عطف على الأول والآلة الله به والحمد
ألى بالشيء وقد تكسر الميم في قوله تعريب واحد ما إلى الحركات التي في
الآلة في الشيء الظاهر والتماء في الشيء الساطع كما في قوله الظاهر والباطن
المعروف في الآلة في الشيء الحديث **تعد** في الآلة الله ولا تفكر في الله
وسيلة ما في غير ذلك في غير ذلك **والله** ولكن إذا أردت أن تظن
إلى عطفه فانظر إلى عطفه وعلاجه **وقوله** فاعني بغيره
بالشيء الخص على ذلك **وقوله** فاعني بغيره **وقوله** فاعني بغيره
بغيره العادون أو بغيره على ما يحفظون **وقوله** فاعني بغيره
كأنه بغيره **وقوله** فاعني بغيره **وقوله** فاعني بغيره
وقوله **وقوله** فاعني بغيره **وقوله** فاعني بغيره
عليه **وقوله** فاعني بغيره **وقوله** فاعني بغيره

ذلك غالب في العاطفة بجملة مخوف كونه من قضاة عليه أو صفة
لا يكون بها فالقوت فيها البطون وتكون في ذلك وتكون في ذلك
والعقوب وقد ذكر بيان ذلك وأنى له استيفاء ما أضافه
عاطفة ولا يعقل سببه وقد تحققت كونه نظرت في ذلك
وقد دخل الكاف في ذلك العبد وتبعني كذا الخبر في ذلك
توسيع في ذلك **وقوله** فاعني بغيره **وقوله** فاعني بغيره
وقد سببنا ما أضافه **وقوله** فاعني بغيره **وقوله** فاعني بغيره
سقطه **وقوله** فاعني بغيره **وقوله** فاعني بغيره
أما أن بعد ما وقد تقدم عاني الذكر الكثير **وقوله** فاعني بغيره
فما أضافه **وقوله** فاعني بغيره **وقوله** فاعني بغيره
ألف لا سببها **وقوله** فاعني بغيره **وقوله** فاعني بغيره
وهي بغيره **وقوله** فاعني بغيره **وقوله** فاعني بغيره
في ذلك **وقوله** فاعني بغيره **وقوله** فاعني بغيره
فأما **وقوله** فاعني بغيره **وقوله** فاعني بغيره
بما لا بعد من ذلك **وقوله** فاعني بغيره **وقوله** فاعني بغيره

وبسبب ان يجهل منقطع عن كل واحد من جميعا ويكون ما بعد ان يجهل
 واستيفها استيفها في الخبر انما لا يلزم انما استيفها لم قبل ذلك
 فاما ان يزعم ان منقطع لا يقطع ما بعد ما قبلها وعديم الاستيف
 بينهما بل كل منهما مستقل فيما منه كونهما اجزاء من استيف الخبر
 فاما ان يزعم ان منقطع لا يقطع ما بعد ما قبلها وعديم الاستيف
 من ذلك العاقلين ان يقولون ان منقطع لا يقطع ما بعد ما قبلها وعديم الاستيف
 انما لا يخل بتجوزها انما لم يزل يقطع بها انما لا يقطع في ذلك لا يقطع
 بغير ذلك الخبر ولا يقطع بعده وسبب ذلك ان خبرها بغير الخبر كما لو
 تسوى الظلمات والنور وعديم المنقطع الذي لا يقطع فيها الاخبار انما
 تكون كخبرها وانما منقطع من ذلك استيفها انما انكارها او طلبها من الاول
 هل يتنوي لا من الخبر انما هل تسوى الظلمات والنور انما هل انما
 يله شكها انما هل جعلوا انما الاول فلا لا يدخل الاستيفها انما على الاستيفها
 وانما القاطبة فلا ان الخبر على الاخبار انما باعيناوا الفكرة قال القائل
 هل لك من سنان انما انت رجل طائر يجهل بل انت ومن الثاني انما لا
 الاكابر في قولهم انما انما البنات ولكم البنات فلهذا البنات في قولهم

لا يقطع

لا يقطع انما المحض من الخبر انما وهو الاخبار انما استيفها انما على الخبر انما
 علوا كبيرا ومن الثاني انما لا يستيفها انما الظاهر في قولهم انما لا يلزم انما
 وانما انما بل هي لان انما المنقطع لا لا دخل على خبر وانما انما الظاهر
 المنقطع بل كل واحد من انما انما الخبر انما لا يستيفها انما قوله انما انما انما
 يوازيه والقول هل انما من قول انما الخبر انما انما انما عسى بل والمنقطع
 جميعا وانما الكوفيين انما انما في ذلك انما استظهر قول الظاهرين انما
 بان انما العاقل على انما انما لا يقطع ولا يقطع من انما انما انما انما
 من انما انما انما لا يخرج عن الشك من انما انما انما انما انما انما
 استيفها من انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 في ذلك فقلت انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 هو المعنى انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 والاعطاع من ذلك قوله انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

بالله وبعدي اعلم عددا وخطا بل ان عظم من عطا الله
اقربها شكر والحال انهم ان يحسبها ويعدها العادون اه
قوله ثم ما حدثت وصرفت عني اللهم من الضيق والفتنة اكثر مما ظهر
لي من العافية والسنة **قوله** قد تقدم الكلام في نظرية ثم العاطفة و
نحوها ثم ما فيها من الامساك ومنقصة ثم عطف على الجمل والمزج والتركيب
والهيلة وذكر اداة التعلق في الجمع بوقوعها في الادة وحمل قوله ثم حتى اذا
الى قوله ثم تاب عليهم وتبين منهم ثم اذا استبانت استبانت عاديا على ذلك
ثم خرج لا يترك على من الجواب بل على الالف واستغفره ثم تاب عليهم والى
على زيادة الفاء ليعلم بها للزيادة دون ثم وفي الاخير من بصرهم الاضواء
ثم كما يقول خلفكم من نفس الجدة ثم جعل منها وجهها ويقول في ذلك على ان
من طين ثم جعل سلكه من ناله من ناله من طين ثم سواه وفتح فيه من رصيه
قوله وفي الفناء من تاب واسر على صالحا ثم اعتدوا في الاعداء سابق على
ذلك ويقول في ذلك وصيكم بغير احكامكم ثم انما موسى الكتاب وقوله
الشاعر ان سادهم سادوا بكونهم قد سادوا بعد ذلك جده والجزا من الكلام
بان ثم ليس الاخبار ولا في نص الحكم والجزا من الاية الاولى ان العطف

عطف

على تقدير كاشا ما لم يجعل منها وجهها ومن انشأ ان سواه عطف
على الجملة الاولى لا الثانية ومن انشأ ان المراد ثم دام على الجملة الاولى
انفصال يوقوف على العافية ومن انشأ ان الله اعطى على ما تقدم من
قوله وقبلا لراعي ويعقوب ومن انشأ ان المراد ان الحمد اما السوء
من قبل الاب والاب من قبل الابن كما قال ابن الزوني وقدم انشأ ان
وهذا البيان الحق والخصر ما من فضل ودان الحق كره بالحق من
باب نفع دفعه وفي ان دارة جعله دارة ودارة دفعه والتبيل النفع
وقد اراد انما في الخصومة ودارا دارة دارة ودفعه ولا بد من جده و
دونه وانه وتذكر في هذا دفعه وتذكر في هذا دفعه ثم اصله ما لم يصر
الشعر صفا من باب ريب دارة وفي ان صرة صرة ردة واستخرف الله
الكلمة سادتهم من غير الفتح وفتح النفع او الفتح عند قوله
انهم صرة ويره وصارة وصارة وصارة والفتنة ان الشارة والشارة
والنفس في الاكل والافتقار في الاصباح الضر المائدة والقمر بصر الضارب
انهم ويصحبها عند صرة بصره من باب قتل اذا فعل به مكرها وصرة
يحدث في غيره فلا يشاء والاشاء راجعا فالان من كل ما كان من حلال

وتظهر وشدة في بدن فهو ضار بالقيم وما كان ضدا للقيم فهو الفسخ وفي
 التبريل رتب انفس الشتر الى المخرج والاسم الضمير وقد خلون
 على نفس كدخل في الاعيان والضمر المضمض وضل ضربه بضم زير في
 عين افضى وضانه مضانه وضل را بمعنى وشبه قوله والذين اخذوا
 سيجلا حرا را اي مضانه كالمؤمنين والضمر المضض الضل والضمر وضه
 اسم من الاضطرار لهذا اختلفت على المنقذ عرفت على الضمير في التبريل
 فقل رسول الله يا شعير بن الفركاء في الارضين والمساكين وقال الكرم
 ولا حذر في الاسلام اي لا يحذر الرجل اخاه فيفسد بهما من حذر والحد
 فبال من الضمير الى الجانيه على اخا را اي ضل الضمير على الضمير والضمر فضيل
 الواحد والضمر الفضل الاثنين والضمر رابطة الفعل والضمر الى الجانيه
 وقيل الضمير الضمير صاحبك وتنفذ انتبه والضمر الى ان تضر وتضر
 ان تلتزم به وقيل ضما بمعنى وانكرا لا تباكيد كدبر وقوله من العايفه
 اسم من عاها الله عاهاه احمه وقال بعض الانعام قال الجوهري وعافاه الله
 واعناه بمعنى والاسم العايفه وهي دماغ اللعين العبد ويوضع موضع
 الصدر ويون عاهاه الله عايفه وفي الن والعايفه دماغ اللعين العبد عاهاه الله

من الكرم

من الكرم عاهاه وعافيه وكسب له العايفه من الكرم والاسماء والعافاه
 ان يعافيك الله من الناس ويعافهم وفي المصباح وعافاه الله يعف عنه
 الانعام والعايفه اسم منه ومن تصدح جانت على عايله وشبهه بالليل
 بمعنى نفس الليل والعايفه بمعنى الخيم والعايفه بمعنى العقب وعن بعضهم
 اطلاق العايفه ونحوها من المصادر التي جانت على عايله على المصدرين اليه
 الجاز للوقوف وقول اسمعنا للفظ في غير ما وضع له وعن بعض العلماء اطلاقا
 متناوله لا يفرج جميع الكرمات في التفرق البدن والعايفه والباطن في
 الدين والدينا والاخره وفي كتابه ما سأل الله سبحانه يعني الحق احب
 اليه من ان يستل الله العايفه وذلك لانه لفظ جامع لا يفرق بين الدارين
 وفي دعاء سيدنا جدين وزين العابدين اللهم صل على محمد واله
 وعافهم عايفه كايه شايه عايفه رايه عايفه كايه في يد العايفه
 عايفه الدنيا والاخره قال شارحه السيد السيد وعافيه منصوب على
 المفعول المظهر مبهين للوع عايله كايه موصوفه وكايه موصوفه لروا
 بعده بمثل الوصفية والعايفه عايفه الشايه بدل من عايفه الاولى
 بدل لئلا يظن انها التاكيد والتخصيص على ان العايفه الموصوفه بالوصف

من

المذكورة في العافية التي كلف في يد العافية وقوله عافية الدنيا و
 الآخرة يدلان على العافية بدلا لكل ايضا وقوله في موضعين في حكم كسبه
 العالمين حيث انه مقصود بالنسبة لغيره من يدنا كسبه ونفسه
 واصلاح ونفسه كما هو شأن بدل الكل من الكل ومعنى كونها كافية انفسه
 عن الاطباء وعن قول عافية الخوف عنها وشايفه ان يحذر للاطباء
 حتى لا يفلتوا من الاطباء الى الاغنياء والاشرفية لا اكثر ارض من غير الله
 احسن وطالبه ان يفسد لنا لما الاستقام والعدل واعلم انفسه في
 من عافلان فلا تال اذا علمت وقصه وناسية ان لا تله كبره من في الله
 يعني من باب ربي فمما بالفتح والمدة وفي قوله هو ما من باب فعداني
 زاد كره وقوله اي فليس من قوله اي فباعتنه والالف واللام في
 العافية ليس باعتبار تحققه في ضمن جميع افراده وهو العبد والاشرف
 المحقق ولذا اكد بها قوله عافية الدنيا والآخرة توجيها ونفسه للقول
 المقصود من تعريب العافية والمعنى قوله في يد كل عافية يد ويد
 او لا يستغنى ان يحصل لآخر احدى العافية الكاملة في نفسها ما هو المطلوب
 اي الكامل في الرتبة ويكون قوله عافية الدنيا والآخرة لبيان ان العافية

الكلية

الكاملة في الرتبة والآخرة ولا تال في الآخرة والعافية في الآخرة من
 تضار الآخرة وانها ولا تال في يد يد لان الاكل الحاصلة للانسان
 التي تكون سببا للتلا من قول الآخرة وتضارها انما تحصل في
 البدن وتشتا في راسه والله اعلم **وقوله** والشرا والاف في الآخرة
 كما تال في قوله غير غير القرآن ستره وسر وسر وسر وسر وسر وسر وسر
 ان بعد الظاهر في غير من اخلاصه اي في غير من نعم الله وغيره في عدم التمكن
 عن القيام بالثبوت لغيره من عطاياه ثم ومن الذين ان بعد ما العادون
 او يسلع على ما الحافظون فانه الذي كنت وروى عن الله في غير
 والعافية وقوله الحال والزيادة والاشدة والتقصير في الترقى المال الذي يظهر
 لمن في ما علمت في العدل والبالا او يحرك عن الاستقام والاشرف
 الا لام بل جميع الكاف في التفرق والبدن والظاهر والباطن والدي والظن
 والآخرة وعائنه تضارها وانها من الشدة والشدة في الآخرة **وقوله**
 وانا اشهدك بالحق بحقيقة ايمان وعنده من باب يبيى الواضحة والآخرة
 وانا اشهدك اني اشهدك بالحق بحقيقة ايمان وعنده من باب يبيى الواضحة والآخرة
 حقيقة الايمان وحقيقة الشبهة واصلة الشك عليه ولا يحق

شعب غايض القوم وغير العلم وقد روي الحكيم وقد روي العلم من لهم شمسهم
العلم وقد علم عرف شمسهم الحكيم وقد علم لم يخط في القوم وعاش في الناس بها
والجهاذ على أربع شعب على الأثر بالمعروف والنهي عن المنكر والصدق
في المواعظ وشأن الفاسقين فمن أسلم إلى ربه فقد ظهر للناس ومنهم
عن المنكر أنكم أنتم المنافق وأنكم كذبه ومن صدق في المواعظ فقد
عليه ومن شئت الفاسقين غيب الله ومن غيب الله غيب الله تعالى
لذلك لا الإيمان وقد عاشره وشبهه **باب** الأيمان في الخوف وسائر الخوف
يسير فكل وصحة الفطرة جعلها بصيرة بالحق وأول الحكمة تأويلها
أن جعلها مكتوفة بالحق فيها وصحة الفطرة بالحق فأنه لا يفتن
أن يفتن من الحق أن يفتن من الحق بالحق بالحق هو الحق هو الحق هو الحق
الظن بين الحق هو الحق الظن غايض القوم غير العلم غايض القوم غير العلم
وعلم العلم أي العلم الكبر وقد روي الحكيم أي الحكيم الأثر في الخوف وقد روي
الحكيم أي الحكيم الواضح البرهان الحق المحجب والشأن بالحق وهذا الحديث
أوردته السيد رضي الله عنه في كتابه في التلخيص على غلاف في بعض النظم
وصلى في بعض النظم فأوردته بعد معرفة الوبر في معرفة العلم وقد روي

العلم

العلم غايض القوم بالعلم والهمم وقد روي العلم غير العلم وقد روي العلم
الحكيم وسأله الحكيم قال من علم غور العلم ومن علم غور العلم صدق في الحق
الحكيم وقد روي المناهضين مكان الفاسقين قال المناهض الخراف في حق
اعلم أن هذا الفصل من المناهض الحكيم وقد روي على شرح قواعد الإيمان
الإيمان في الخوف في تلك القواعد إلى ثمرات تلك الشريعة ولما كان الكفر
مضاد للإيمان والشك مضاد للإيمان فلهذا لا يمكن العلم في الكفر إلى أن لا يعلم
الكفر وشك في الكفر بل هو الإيمان إذا صدق ما نسب إلى الاستقامة
أما الإيمان فاعلم أنه إذا أراد الإيمان الكامل وذلك أنه أصل ولا كمال لا
يتم أصله فأسلمه القول الصديق بوجوب الصانع ثم قال الذين صنفوا الكمال بوجوب
الجلال وما نزلت به كثير ولقد روي ذلك لانه التميز في الأقوال الطائفة
وتكاد من الاختلاف والعبادات ثم إن هذا الأصل ومقتضاه هو كمال الحق
الإنسانية لإيمانها ذات قواها على تميزها وتعالى كمالها كمال ما تميز القوم
فأصل الإيمان هو كمال القوة العلمية في هذا مقتضاها وهي تكرار الاختلاف
والعبادات هو كمال القوة العلمية وإذ عرفت هذا فقولنا لما كانت أصول
القضايا على التمييز أي كان الإيمان نوعا من الحكمة والعبادة والجماعة

أشار إليها واستعار لها لفظ الدعام باعتماد أن الإيماءات الكبار لا تقوم
في الوجود إلا بها كدعام البيت فمعتبر عن الحكمة باليقين والحكمة زينة عليتها
وهي استكمال القوة النظرية بخوار الامور والصدق بالصدق النظرية
والعقيدة بعد الطاعة البشرية ولا يمتنع كمن يوجب هذا الكلام ما جلا
لها باليقين المبرهات ومنها علمية وهي استكمال النفس بملكها العلم بوجود
الفضائل النفسية والحدود وكيفية انقيادها ووجوب الزايل النفسانية
وكيفية الإحراز عنها وأخيرا بها وظاهر أن العلم الذي صار ملكه هو اليقين
ومعتبر عن العقيدة بالصدق والعقيدة هي الإنسان السعي الشرف في فنون كماله المصطفى
وعلم الإنسان بالثبوت وفهمها وقصر بها بحسب الزايل الصحيح ونقص الحكمة
المدكورة وإنما اعتبر عنها بالصدق لأنها لا تروى من لوازمها أو رتبة أو ضبط
النفس ففهمها عن الإقناع والفتاح القلوب وقيل هو ضبط النفس عن أن
يقهرها أو يتركها فيزول بها ويترك في العقل الخيال أو يعقلها حسب شدته
بسوق الإنسان إليه ولا يترك في حكم العقل الخيال من حيث لا يشاء ولا يترك في حكم
وظاهر أن ذلك تارة العقيدة وكذلك تعتبر عن الجماعة بالجماع لا سيما في
إتمامها إلى الامور المنسوبة على لا يمتنع والجماعة هي ملكة الافعال والوجه على

القول

الامور التي يحتاج إليها الإنسان أن يعرف نفس لا يخفى إلى الملك وهو الاشارة
إلى أصلية اليقين بها وأما العقل فهو ملكة ما جعله الله تعالى من الفضائل التي
المشهوره وبليتها وقد علمت فيما سلف أن كل واحد من هذه الفضائل
محمية برتبة من ملكها ما كلفها الاضطرار والتمسك بها ومما يكثر به في موضعها
وأما شطب هذه الدعام فاعلم أنه يدخل لكل دعامية منها أربع شطب من
الفضائل التي شطب منها وتسمى عليها في كتاب الفروع لها والاخصان أما شطب
الضبط الذي هو عبارة عن ملكة العقيدة فاحدها التوفيق لما تجزى ومحت
التمسك بالامور الثابتة النفس وهو الخوف من النار وما يؤذي لها القائل
الزهد في الدنيا وهو الإعراض بالقلب عن متاعها وطبها بها الزايل وقيل
الحول وهذه الأربع فضائل متبعة عن ملكة العقيدة لأن كل واحد منها يندرج
وأما شطب اليقين فاحدها معرفة العقيدة وانما لها والعقيدة هي معرفة
هجوم النفس على خصال ما نورد له كواش عليها الثاني ما قال الحكيم وهو نفس
والكسب الحقائق برأيتها واستيعابها وجود الفضائل وتكادير الأغلال
من مظاهرها ككل ما يورثه ويغتر بها الثالث هو عقدة العقيدة وهو أن يحصل
من الخيال والعبر على العاطية وانزجار الرابع أن يخلص سنة الأولين حتى يصير

كانت لهم هذه الاربع هي فضائل تحت الحكمة كما فرغ لنا وبصفتها كالمثل
 للشيخ وانشأ شعب العدل فاحدما عوض العلم ثم احيى العلم بالفاضل من افعال
 الضيقة الى الوصف وقلتها لا يندرجها وتسم هذه القصة لادائها
 فوفاة الدنيا التي المشار اليها بلفظ وكما يراى اشارة ونحوها والثاني عن
 العلم واخصاه وهو العلم بالحق كما هو حقيقة وكيفية الذات في الحكمة
 يكون الحكم الصادق عنه غيره واخصه بالنسبها ولا يشبهه الا ان يملك
 العلم وتسميها بالاربع لان شأن الملكة ذلك والحق هو الاشارة الى العلم
 الى اخصه وهو العلم بغيره من غير علمه بغيره بغيره العلم والبر واعلم
 ان فضيلة حرد العلم ونحو العلم وان كانا داخلين تحت الحكمة
 كذلك فضيلة العلم والحق تحت ملكة الجماعة الا ان العدل انما كان
 فضيلة موجودة في الاصول الثلاثة كانت هي وفروعها شعب العدل
 بناء على ان الفضائل كلها انما كانت في صورة من طريق الحق والعدل والبر
 ذلك هو معنى كونها عادلا في سائر شعبه لا في غير شعبه فاحدما
 شعب العدل غير الخبيث بها بالجماد فاحدما الاشارة الى الوصف والثاني في
 عن المكر والثالث الخدي في الواجب ان المكر فيه ويحوي الجماعة في هذه

العدل

العدل الثالث ظاهر والاربع ثنائان الفاضلين وظاهرا ان بعضهم يتلوا
 بعدا فيهم في الله وكوران القوف في سبلهم بها وهم وقور مستأثر للجماعة
 وانما ثمرات هذه الفضائل انما اشار اليها للتعريب في غير افعالها فتمثلت شعب
 القيمة اربع احدها ثمة القوف الى الحق وقور السالكين عن القلوب وظاهر
 كونه ثمة لادائها الى الله ما لا يشك في ما وعد المؤمنون لا يكون له حيا
 عن القلوب الحاصلة ومع توفيق الداعي اليها فاعلم بسلطانها القافية ثمة ونحو
 من النار وهو الاجتناب عن المحرمات الثالث ثمة في الزهد وفي لا يشكها
 بالمصداق لان غايتها وعاطتها انما هي بسبب تفرغها من الامور الدنية
 من غير علمها كاتبة المصداق بها فاحدما في الارض ثمة ونحو في الموت
 وفي الساعات في محرابه والعلل في المصداق وانما ثمرات الباقين فان بعض
 شعبه ثمة وبعضه فان شعب الحكمة وتعلمها ثمرات لا يحال الفطنة والقدرة
 معرفة القيمة وتوافيق الاعتبار بالماضي والارستيدلال بذلك علم صالح
 حكم ثمة للنسب في حوزة الحكمة وكيفية الاعتبار وانما ثمرات العدل ببعضها
 كذلك ايضا في الدنيا ثمة العلم وقور مستأثر للوفوف على غير
 العلم واخصه والوفوف على غرض العلم مستأثر للوفوف على سائر العلم

في سائر شعبها

العاقل والصدور عنها بين الخلق من القضاء المحي وأما من العلم
تقدم وخرج الجلم في طرفي القسط والتضيق هذا الفضيلة وهو
رد بله الجمن وإن يعي في الناس محوط بفضيلته وأما من العلم
فاحدها محو لا يترك بالعرف وهو شدة ظهور المؤمنين ومعاونه
على الفهم الفضيلة الثانية معرفة النبي عن التكريم ونظام انوفيا ليعلم
واذ لا لم يترك عن كتاب التكذيب وإظهار الرتبة في القائلية بحسب
التصديق في المواطن الكريمة وفي قضاء الواجب من امر الله في فعله
والدعوى من الجهر والاعتناء بفض العاصيين والغضب لله وفيه
لن الغض من رضاء ونور البهيم في دار كرامتهم ذكر شرح دعاء الكرم
وليس هنا على كرامة وأما إذا كان الإيمان وصفا له عن الكاف لا رتبة
عن عبد الله عن أبيه عليها السلام قال قال أمير المؤمنين عليه السلام لا يما
لك إذا كان رتبة الولد على الله وفرض لا يترك إلى الله وإصلاح قضاء الله
والسلام لا يترك الله تعالى وعنه العبد عن البر في من سبعين ذكره عن جبريل
عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه عن أبي عبد الله قال لا تكونون صالحين
حتى تغفروا ولا تفرحون حتى تصدقوا ولا تصدقون حتى تسلموا أبوالا أربعة

الجمع

لا يصلح أو لا الأباخرها أصل أصحاب القائلية وأما من العلم
تعالى لا يقبل إلا العمل الصالح ولا يقبل إلا بالوفاء بالشرط
العهد ومن وفي لله بشرطه واستكمل ما وصف في عهده إن لا يغفل
واستكمل وعده إن الله تعالى أخبر العباد بشرط الهدى وشرع لهم فيها
النار ولهم هم كيف يتكلمون فقال وفي القائلية نأب وأسن
عنا صالحة لم مندى وقال إنما يقبل الله من المؤمنين من أتى الله
تعالى فيما أسره لى الله ثم موصيا بما جاء به من هبات هبات
فات فهو وما نوا قبل أن يهتدوا وطوا أنهم أسوا وأشر من جنة
لا يعلمون أقر من إني البهوت من نوا بها الهدى ومن أخذ في غيرها
سلك طريق الردى وصل الله طاعة ومن أشرب بطاعة رسول الله
رسول بطاعة من ترك طاعة ولا لا طاعة لله ولا لرسوله وهو
الأمر بما نزل من عند الله خذوا زينةكم عند كل مسجد والقسمين
التي أذن الله أن رفع ويذكر فيها اسمها فانه قد خبركم أنهم رجال لا يلهي
تجارة ولا بيع عن ذكر الله وأما الصلوة والبناء الزكوة فهاهون يومنا
تغلب فيه الشاوب والأجساد إن الله قارا استخلص الرسل لا يترك

استخلصهم مخلصين لذلك فذكره فقال وان من امة الاصلاح فيها
 تذكروا له من محمل وافندي من اصغر وعمل ان الله تعالى يقول
 فانها لا تقبل الا بصار ولكن بعض العالمين في الصدور وكيف
 بهندي من لم يجز وكيف يجوز من لم يندرا بغير رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم وافرا من عند الله واتبعوا انما اهدى قانهم
 علاننا لاننا والحق واعلموا انكم جعل عيسى من سرجهم اياكم
 واكثر من سراج من الرسل فيؤمنوا فيصروا الطريق بالانسان اشاروا
 من وراء الحجب الانار تشكوا اسودتكم وتؤمنوا بالله ربكم **ساجد**
 بعض ان الصالح موقوف على العزيرة والعزيرة موقوف على الصديق
 الصديق موقوف على تسليم ابواب رعية لايم بعضا يدون بعض في
 التوابع عن الشريعة والايان التوحيد والعمل الصالح والافيدان
 فصاحب الشريعة الاول من دون الافيدان والايان ضال نارية لا قبل
 توتر ولا توحيد ولا علم لعدم قانهم جميع الشروط والهدى اجمل عليه
 السائر هذا الحق ولا تم فصل يقول ان الله اختار العباد في كل
 الامم ما قال ولكن المنار عن الامم عليه السلام فانها صفة جميع عالمنا

الذين

ان الاكثر في نهايتهم وفي الحق والشارع والاصل نور موضع النور
 كما اشار والمسيح والما ذبح تناور وشارع من كمن فقد شبه الاصل
 بالانوار والشارع العلم وما وضع بين الشبهتين من الحدود ومحمد الطيب
 ولكن يقول الله في اسر من الافيدان الى الايام والافيدان به وبانان
 البوب من ابوابها عن الدخول في المعرفة بين هذه الايام وانما يقول
 وصل الله الى قوله بطاعته الى قوله عز وجل يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله
 واطيعوا الرسول واولي الامر منكم واول الزينة معرفة الايام والمجد
 يطول العباد واليهوت بنبوت اصل العصمة سلام الله عليهم والرحمة
 عليهم والارادتهم المساءم السبع والنجاة عن الذكر انهم يجمعون بين
 ولا لا انهم لم يتركوا انما ارادوا رد النص عليه في غير محرم في قوله
 استخلصهم مخلصين لذلك فذكره للفراس في الشريعة دون اثنان
 وقع ذلك الاستخلاص لهم كما كونه مخلصين لذلك الاستخلاص في
 سائر اذنه ايضا بعض مخلصين كل منهم لذلك في السابق واستشهد
 على شهادتهم في الاذنه يقولون ان من امة الاصلاح فيها تذكروا له من
 الشكر وجوب غيرهم يوقف الافيدان على الاضار ويوقف الاضار

على الاقرار وتوحيده لا ينادى على وجود التدبير وتعرفه ولا ينادى بالهدى على لا يخرجه وفي بعض النسخ استخرا النار الهدى بتقديم الوعد على الشك والغير العجز وتنبه بقوله لو انكر رجل عيسى على الجور الايمان بهم جميعا من غير تخلف عن احد منهم ثم ذكر الوصية بالافادة بهم حلالا بانهم ساروا في الله وسر الناس انهم ان لم يثبتوا في الله اليقين وانما اخبروا الايمان من الاسلام فحاشا فيها روايات كثيرة منها ما عن الكوفي اسنادهم عن معاوية قال قلت لابي عبد الله اخبرني عن الاسلام والايمان فقال لا ابي الايمان بشارك للاسلام والاسلام لا يشارك الايمان فقلت فبما هي فقلت قال الاسلام فها هي ان لا اله الا الله والصابون رسول الله به خفيست لدماء وعليه جريست ايمانكم والوارث وعليه ظاهر جماعة الشارح الايمان الهدى وما يثبت في القلوب من صفة الاسلام وما ظهر من العلم به والايان ارفع من الاسلام يد بغير ان الايمان بشارك الاسلام في الظاهر والاسلام لا يشارك الايمان في الباطن وان اختلفا في القول والعمل **قلت** احتمل ان يكون الهدى معني الاول وسكون لفظ

بفتح

بمعنى طريقه اصل الصالح او طريقه اصل الاسلام والمراد من العلم به العمل بمقتضى الاسلام وبالصحة هذا الاطلاق الظاهر في العلم بمقتضى الاسلام وعنده اسنادهم عن جابر بن ابي نجر قال سمعت ابا عبد الله يقول الايمان ما استقر في القلب وافضى به الى الله فصدق العمل بالظاهر لله والتسليم لغير الله والاسلام ما ظهر من قول وفعل وهو الذي عليه جماعة الناس من الفرق كلها وفي حديث لدماء وعليه جريست ايمانكم وطائر الكناخ واجتمعوا على الصلوة والركعة والصورة والنج قريون ليس من الكفر واخبروا الى الايمان والاسلام لا يشارك الايمان والايان بشارك الاسلام فقلت فبما هي فقلت قال الاسلام فها هي ان لا اله الا الله والصابون رسول الله به خفيست لدماء وعليه جريست ايمانكم والوارث وعليه ظاهر جماعة الشارح الايمان الهدى وما يثبت في القلوب من صفة الاسلام وما ظهر من العلم به والايان ارفع من الاسلام يد بغير ان الايمان بشارك الاسلام في الظاهر والاسلام لا يشارك الايمان في الباطن وان اختلفا في القول والعمل **قلت** احتمل ان يكون الهدى معني الاول وسكون لفظ

قوردهن فيها خصوص منها ما عن الكافي باسنادهم عن ابي جعفر قال يا
رسول الله في بعض اصغاره اذ لم يتركك فقالوا لا تتركنا يا
رسول الله فقال ما انا فقالوا نحن قوردهن يا رسول الله فقال الحسن
ابن ابي بكر قالوا انما هذا الله والقرآن من الله والقرآن من الله لا من الله فقال
رسول الله علماء علماء كادوا ان يكونوا من الحكمة انباء فان كنتم
صادقين فلا تدعوا ان تكونوا ولا تجمعوا اما لا تكونوا وانما الله الذي
البشر رجوع **سبأ** انكم بالكم العتق ومنه قوله ام ما سرفه حلا
اي عفوكم وعن غيره عن ابي جعفر عن ابي الحسن النخعي
عن ابي عبد الله السلمي قال رفع الي رسول الله قورده في بعض عرواده فقال
من القورده فقالوا انهم يا رسول الله فقال وما بلغ من ايمانكم قالوا الصبر
عند البلاء والتكليف عند الغناء والرضا بالفضاء فقال رسول الله
علماء كادوا ان يكونوا انباء ان كنتم كما تصفون فلا تدعوا اما
لا تكونوا ولا تجمعوا اما لا تكونوا وانما الله الذي البشر رجوع ومنه
باسنادهم عن ابي جعفر عن ابي عبد الله قال سمعت ابا عبد الله يقول ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان في الشايب في المسجد وهو جالس ويحوي برأسه يستر

بش

لو انه قد جئت من غيري وعاريت عيشه في راسه فقال ان رسول الله كيف
اصبحت يا فلان قال اصحت يا رسول الله ومثما جئت رسول الله
وقال ان كل من جئت من غيري وعاريت عيشه في راسه فقال ان رسول الله
قال الذي خرج من راسه ليل في اظفار اظفارها فخرجت عن الدنيا وما فيها
حتى كان في اظفار اظفارها في راسه فخرجت من الدنيا وما فيها
فخرجت وكان في اظفار اظفارها في راسه فخرجت من الدنيا وما فيها
نكتون وكان في اظفار اظفارها في راسه فخرجت من الدنيا وما فيها
استمع رقيب الشايب ورفي سابع فقال رسول الله لا تحياه هذا عبد الله
قلبه بالايان ثم قال انكم ما انت عليه فقال الشايب ادع الله على رسول
ان رزقنا الله اده معك قد عارض رسول الله فلم يلبث ان خرج في بعض عروا
التي فاستشهد بعد نكته وكان هو العاشر **سبأ** انكم بالكم العتق
والفناء والعارف عروا راس من العاشر والعاشر اشد ما حير نصف
النهار والعروا من البصر والفتنة والاضطراب والاضطراب وهذا الشايب
الذي شير به في الحديث انما يحصل زيادة الايمان وشدة القبر خلفه
بصالحها الا ان يطول على عاقل الاشباه عروا ما وعروا لا فبكت

فانما

لجميعها واستأمرها فمهرها بغيرها البعير على ما هو عليه من غير رخصة
تسببوا في ذلك فخطبوا في قلبه وكتب ربيع بها رخصة وهذه هي
الحكمة الخفية التي من أفرها عندنا وفي غير كثير من الآثار ما يذكر
يقولون جميعهم لم يعلموا على حق أن الأورق في ربيع البعير واستأمرها
ما استوعبها المرفون والنبوا استوعب منها الجاهلون وحجوا الدنيا
بأنهم لا رخصا حلتها لهم إلا على أن لا يبيعوا استوعبها المرفون في
المتجرى فضل الثمن إلى البديعة وقطع تعلقات الدينونة ولا يبيعون
والشهر والجوع والحر والبرد والاختيار على البعير في ذلك وإنما يستدل
بالإيمان من البراءة والبر في مال التور واللا في الله والوحيين
بأنه وصية في الله جميعا فاستأمرها ذلك لأن القلب مستعد له
في حقيقة الحق في الاستأمر كلها من اللوح المحفوظ الذي هو متعق
ما فعل الله به إلى يوم القيمة وإنما جعل بينه وبينها حجب لئلا يفسد
أو كذا وفي ذلك على من كره الفوائد أو عدول من غير الحجة المظنة
أو استأمره سبق التور وبيع في سبيل القلب والقبول بحسن الظن
تحتل بالجميع التي منها يقع الضرر على الظالمين إلى بعض هذه الحجب البعير

والله

في الحجاب التي تروى لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لظنوا
أن ملكوت السموات هو في باب البعير عن الكافي ما استأمره عن الحجب
عن أبي عبد الله قال ليس من الأول أخذ ما لم يملك فقلت فقلت فقلت
سألتكم قال البعير قلت فاستأمر البعير قال أن لا تخاف مع الله شيئا
فدعني أن الرضا بصفاء الله والنور في الله والنور على من لا كان لا يبا
وفيها أخبار منها ما عن الكافي عن أبي عبد الله عن أبي عبد الله قال إن
أعلم الناس بالله الرضا بصفاء الله وأبصاعته قال عجب للرجل المسلم
لا يرضى الله عليه بعضا إلا كان حجة إن في الرضا بصفاء الله حجة
وإن ملك شارف الأرض وعارها كان حجة إن في حجة قال الحق
خلق الله أن يسلم كما خلق الله من عرف الله ثم من رضى القضاء فله
القضاء وعظم الله أجره ومن سخط القضاء مضى عليه القضاء وأجل الله
أجره وقال علي بن الحسين عليهما السلام الرضا عشرة أجزأ أو أعلى درجات
الرضا كذا في ربيع التور وأعلى ربيع التور كذا في ربيع البعير وأعلى
ربيع البعير كذا في ربيع الرضا وعن الكافي عن أبي عبد الله قال في
الحسن من عليهما السلام عبد الله بن جعفر قال ما عبد الله كيف يكون

الرجل

الخاصة فانكبت عليه فاذا رجع الى ابيهم فبان انهم كانوا
ويخرجون قال بايعني بن الحسن مالي ذلك كعبا حرسيا اعل الدنيا فزولت
خاضعة لغيري فانما رجع قلت ما على هذا آخرن وانك لكانت قال نعم لاني
فوقه صايد بن جهم بن مالك فاهل اهل قال فادركت ما على هذا آخرن راي
لكما تقول قال نعم قلت قال يا اخوتي من قسمة الزبير وصاير الناس قال
فصحت ثم قال بايعني بن الحسن بل رايت احدا دعا الله فلم يجبه قلت قال
فهل رايت احدا دعا على الله فلم يجبه قلت لا قال فمهل رايت احدا دعا الله
فلم يجبه قلت لا ثم غاب عني **سبيل** لعل الرجل كان من الحضر على نينا ابيه
وعلى السلم وعن ابي عبد الله قال ان العز والفرح يجولان فلا طمأنينة
القول اوطنا وانما اجساد المؤمنين وعلا ما نرى قد كثر في الاخبار كما في
الكافي وغيره احبهاوا ثمها ما عن عبد الله بن بوش عن ابي عبد الله قال
فاذا رجع الى ابيهم فبان انهم كانوا ناسكا جهميا الى ابيهم المؤمنين وهو
يخطب فقال يا ابي المؤمنين صحت لنا صفة المؤمنين كانتا نظر اليه فقال
يا منادى المؤمنين هو الكيس العول الى قوله فهو ايام لمن بعد من اهل
الزفر قال فصاح منادى بمحمد وقع مسميا عليه فقال ابي المؤمنين انا

والله لقد كنت اخطاها عليه وقال هكذا صنعت الموعظة الباقية رايتها
فقال اني فاقول فما بالي بالابن المؤمنين فقال ان لكل اجلا من بعد
وسببا لا يجاوزها الا بعد فاقامت على ابيات شيطان ثم رجع
ذكرها وسببها عاذا الطويل من ايامها فابطلها من محملها وحاصلها ان
بعد ما فصلنا طاعة **قوله** وقال العيص بن قيس بن ابي ابي بكر بن
الاعطى قد عرفت من هذا واولها بعض الخفاف والاضافة اليه فقلت
الغرفة الثانية والاضافة الى الكبر والشوب بين خلاص الناس الكبر
صفاء وخلصة بالفتيل ابي بن جهم وخلاصة النبي ما صفايته من
من خلاصة النبي وهو ما بين في بن ابي موسى بن طلحة بن ابي
والخاضع كل بن ابي جهم وخلاصة النبي بن الغيم والكبر ما خلاص من
والكبر الاخر وما خلاصه الناس من الذهب والفضة والزبد والخلوص من
الفضة والخلوص من ابي جهم وخلاصة النبي بن طلحة بن ابي جهم
والنبي احمد خلاصته وفلا انما خلاصه وطاعة جفافة واستخلاصه
لغيره استخلاصه والصريح الخالص من كل شيء كما قلنا في الخليل والصريح
بالفتح والضم والاسم الصريح وصريح نسبة كبر خلاصه وهو صريح

وصرح أنه وكما صرح أنه لم يثبت بزاج والصريح خلاف التعبيرين
الذين كما الصريح والاصحاح وانكشاف الحق لا يرد مقتضى وقاطع زعماء
عليه ما والضرر اجتنابها ولا الخفيف الحق الخاصه ومن الكتاب
الخاصه كالصراح وحمله ما في الصياح قال صرح بالضم صرحه وهو
خاص من تعلمه بغيره فهو صريح وغيره صريح خاص النسخ والجمع وما
وكل خاص صريح وغيره قول الصريح وقول الذي لا يقتضي الي اغمارا وادله
وصرح به الخوف ذهب زعماءه ان كما صرح أنه لم يثبت بزاج وصرح بما في
نفسه الخاصه للتي الزاوية على التعبير الاول اذا ذهب عنه احتمال ان الحار
والناويل على المعنى الثاني وصرح الحق من خصه بل انكشف الامر بعد
خفا ثم صرح ابو زيدا لم يكن فيه غم ولا تحاب وهو قوله قد صرح من
قوله بل ان صرح اوصافا عال فليس بها وقادته معنى الوحيد بل اوافقوا في
تعالى من الشركاء وطعن من باب نص حفي قولنا في خلاف الظاهر
وصرح عليه ومن قال صرح من خواصه واستطعن انهم وقت على
دخوله والظان بالكثر التردد وسط الكوفة والصاحب بالوجه
من التوب خلاف ظاهره والباطل بل كل شيء وكنته الله من

تفصیل

تصير سورة في كتابه بالكبر وهو الشتر وألفه الألف اختصاراً وقال أبو
الثلاثي والراعي لغتان في الشتر وفي اللفظ جميعاً ولكن الثاني
شكك أن الشتر والكتابة لفظاً واحداً والجمع أكثر من مثل العظيمة
المكون في العباد السور الخ في من كثرة سورة وقصدها وصغير الإنسان
قلبه وأما جمع هذا على التثنية سورة وقصده لأن باب قبله
كان اسمها بالكبر جمع كجمع نعيم وهو في الآية على اللفظ وفي الكثرة على
نعم وفي لغتان وأما في تفسيره فبما شاع عنه بقلبه وقال الجار والكبر
أن عابداً لا يرجع عوده **قوله** وعلاق تجاري ويرى في قال القرون
وعلق القول بالوس علمنا من باب تعب وقوله بالواو والياء والضم
فيل وعلاق في التثنية أكثر من هذا المعنى **أول** واحد ما علقه أن تعللنا
الأنس الفجع والعلل بالكبر ما يتعلق به الشيء مثل عللة الفوس و
التوط والتسيف وهو ما علقه التثنية جملة وتماثل وتماثل وتماثل
وبن لما عمل الصانع فورد وتماثل ما قبل ذلك عللنا على المعنى فالعلل
جمع علل بكسر العين وهو ما علق به نور البصر وتجاري نور منارة الهدى
تسمى فيها النور واحد ما علق من جري وتسمى هذه التجاري تجاري

التي تطلب في هذا دم في قوله الشيطان تجري في ادم تجري الدم في
 العروق فيل ان تجري كبدته وتري وسواسه في العروق والابصار
 تجري الدم من حبل الى القلب مع اخلا الى الحفيرة فان من نار لا يتبع
 سرنا بل الدم تجري من هنا الى اصدرا وان لم تكن في ربح الشرج ورايم قد
 يروا ان قال في كتابه تترى من الحافير في هذه الشايط ان الله تعالى خلق ادم
 وعشرين عصابة لم يخلق حذوة العين ثم قال والعصاة من كبريت ثم
 وعصب وريط واغشيه وهي مختلفة الاشكال والمقادير بحسب
 اخلا في مواضعها قال الشرح الرئيس في فصل في شرح العين وكذا
 في هذا الفصل فيقول على ان عصبها حذوة العين الاول في كبر العين
 فقال قوة الابصار وقادة الروح الباصرة فتدلى الى العين من طرف
 العصبين المحرفين للعين عرقهما في الشرح واما الصدرين العصبين
 والاغشية التي تطلب الى الحجاج اتم طرف كل واحد منهما وانما كرو
 انبطا انما يحيط بالظنابيل في الحذوة قال الشرح في شرحه
 اقول لا شك ان الابصار انما يكون بقوة باصرة وذلك القوة انما هو
 بروح تطلبها وتسمى الروح الباصرة وهذه القوة وهذه الروح هما العين

فقد امكن ان يكون
 في العين عرق
 من الحافير في هذه
 الشايط ان الله تعالى
 خلق ادم وعشرين
 عصابة لم يخلق حذوة
 العين ثم قال والعصاة
 من كبريت ثم وعصب
 وريط واغشيه وهي
 مختلفة الاشكال والمقادير
 بحسب اخلا في مواضعها
 قال الشرح الرئيس في
 فصل في شرح العين وكذا
 في هذا الفصل فيقول
 على ان عصبها حذوة
 العين الاول في كبر
 العين فقال قوة
 الابصار وقادة
 الروح الباصرة
 فتدلى الى العين
 من طرف العصبين
 المحرفين للعين
 عرقهما في الشرح
 واما الصدرين
 العصبين والاغشية
 التي تطلب الى
 الحجاج اتم طرف
 كل واحد منهما
 وانما كرو انبطا
 انما يحيط بالظنابيل
 في الحذوة قال
 الشرح في شرحه
 اقول لا شك ان
 الابصار انما يكون
 بقوة باصرة
 وذلك القوة انما هو
 بروح تطلبها
 وتسمى الروح
 الباصرة وهذه
 القوة وهذه
 الروح هما العين

والاخر

والاخر ارجح النفسانية فبما هي الاخر الدماغ وانما يتم الابصار بعون
 ذلك القوة وهذه الروح من الدماغ الى العينين او انفسهما فان
 هذه القوة لو بقيت في الدماغ لكان اذراكها حيا لا الابصار والاول
 والفرق انما ان هذا من الدماغ الى الاعضاء يوسط العصب فذلك
 لا بد للعين من عصب ينفذ فيه القوة الباصرة والروح الحار لها وقد
 وقد بينا ان العين لا يمكن ان يكون في اعلى مقدم البدن فذلك العصب
 الذي ينفذ فيه القوة الباصرة والروح الباصرة لا يمكن ان يكون هو الروح
 الاول من ارجح العصب للدماغ لان هذا الروح يحصل بالدماغ في
 مقدم ومن ورايم يحصل الاخر ارجح الاخر وهذا الروح يسمى العصب
 التورق لان فيه ينفذ الروح الذي هو الابصار وقادة حذوة
 الروح وكيفية نفوذها الى العينين عند كبرها في الشرح الاضاحية وقد
 ان هذا الروح مع انه ليس انما ينفذ القول فهو مع انه ليس في الشرح
 الاول اعصابا ليس ان كافي الى الاضاحية في الاضاحية وقد يظن ان
 اعصابا حركية على الاضاحية فان نفوذها الى العينين ليس على الاضاحية
 بل ينفذ على المناطق الصلبة وان اكثر الفصول بذلك ان يكون هذا

والاخر

القوة الباصرة فكان كيف في غير ذلك من العصبين وذلك هو
 الجمع من تحييف كل واحد من هذا التفرع وقد عرفنا ان هذا الروح
 من خواصه كثرة تحييف ظاهر وانما خالف بذلك باقي الاعصاب
 لان الشافعين الاعضاء المذكورة في الدماغ وفي الاعصاب انما
 هو قسمة اشغال تلك الاعضاء وذلك من اجل ان يحتاج حيوان الى ان يكون
 يحارب ذلك الاشغال ساحة فبذلك يكون في تحييف الروح
 الحامية لذلك الاشغال انما ان لا يتركها في الاعصاب بخلاف
 هذا الروح فان الشافعين من العصبين الى الدماغ انما هو اشغال الرتبة
 وتلك الاشغال يحتاج حاميها لاخذ ان يكون له ساحة بعيدة
 فلهذا لا يكون قوته في سائر الاعصاب بدون سائر تلك الاشغال
 فلهذا لا يحتاج هذا العصب المؤثر ان يكون ذا تحييف مطلق بل هو
 الروح البصري من تحييف كل واحد من قوته بحيث تحييف البصر
 في وسط ساحة قوته في العصبين وفي ذلك التحييف من كل القوة
 الباصرة ولو كانت هذه القوة في عين واحدة لكان وجود الاخر عيبا
 ولو كان في كل عين قوتها بوجه كان البصر الواحد في كل واحد من العينين

كان

فكان بصر الواحد اثنين وفيما قلنا ان يكون لو كان لا يمكن ذلك لكان البصر
 بسمع اثنين لان كل واحد من الاثنين فيها قوتها سامة فان قوتها السمع
 لو كانت واحدة موصوفة في احدى الاثنين لكان خلقها الاذن الاخرى
 عيبا ولو كانت هذه القوة داخل في تحييف الدماغ لكان الصوت
 يفتل ولا يسمع كقائه في الابصار ويحجز ان الاذن في السمع ليركض
 الابصار وذلك لان ادراك السمع قوت من جنس ادراك الابصار
 ليس بغيره لان هذه القوة في جميع الجلود في كثير من الاعضاء في غير ذلك
 وتعلم ان هذه الاشياء ليست القوة التي فيها قوتها واحدة بل كثير جدا فلهذا
 قوت السمع لا يمتنع عليها ان يكون متكررا بخلاف قوت البصر وانما علمنا ان قوت
 السمع من جنس قوت الابصار لان ادراك قوت السمع انما هو بالسمع الحاصل في
 الهواء الا ان في داخل الاذن التابع للسمع الهواء الحاصل للصوت واذ ذلك
 هذا الموجع هو ايضا الى الحاسة عندها كما يفعل الحاسة السمع عن الكواكب
 الحارة والباردة والخشنة ونحو ذلك وتحقق الكاوي في هذا وبطلان الادراك
 في غير هذا الكتاب وهذا العصب المؤثر هو لا محالة في الاعصاب
 ايضا من احد من الام الحافضة وهو الاعلى انهما والاخر من الام الركبة

فَيَكُونُ لِاحْتِرَافِ الشَّرَفِ كَافِيًا فِي ذَلِكَ الْأَمْرِ فَإِنَّ لِكُلِّ مَعْدَا الْعَصَبِ مَعَ الْغَضَاءِ
الْمُفْتَكِرِينَ إِلَى عَظْمِ الْحَاجِّ وَفَوْقَ الْعَظْمِ الَّذِي فِيهَا تَقَرُّ الْعَيْنُ أَنْ يَطْطَرِقَ
كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ ذَلِكَ وَتَقَرُّ شَيْءٌ سَعِيدٌ فِي ذَلِكَ الْغَضَاءِ وَفَوْقَ الْعَظْمِ وَفَوْقَ
مِنْ مَجْمُوعِ ذَلِكَ الْغَضَاءِ الَّذِي فِيهِ الْمَعْلُومَةُ قَوْلُهُ أَنْ تَقَرُّ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا
وَأَنْ تَكُونَ أَوْ تَقَرُّ وَأَنْ تَقَرُّ أَيْضًا بِحَيْثُ بِالرُّطُوبَاتِ الَّتِي فِي الْحَدِّ بِرَأْسِهَا
وَأَنْ تَكُونَ عَظْمًا وَتَقَرُّ وَمَا تَقَرُّ ذَلِكَ وَفِي ذَلِكَ لَأَنَّ طَبَقَاتِ الْعَيْنِ الْأَكْبَرُ
أَعْلَى مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْغَضَائِ الْوَحِيدِ عَلَى الْعَصَبِ لِتَوَرُّقِ وَقَوْلُهُ بِحَيْثُ
بِالرُّطُوبَاتِ الْقَهْوَرِ أَنَّ هَذَا الْأَشْيَاءَ تَقَرُّ بِقَدْرِ الرُّطُوبَاتِ الَّتِي فِي الْمَعْلُومَةِ
حَتَّى يَكُونَ الطَّبَقَةُ الْحَادِثَةُ مِنْ جِزْرِ الْعَصَبِ مُشْتَكِلَةً عَلَى الرُّطُوبَاتِ بِالْجِلْدِ
أَيْضًا مَالِ الشَّكْلِ عَلَى الصَّبْرِ وَهَذَا لَا يَصِحُّ فَإِنَّ مِنْهَا رَأْسَ الرُّطُوبَاتِ بِصَفَرٍ
كَثِيرٍ مِنَ الْمَعْلُومَةِ فَلَوْ كَانَتْ طَبَقَاتُهَا كَمَا قَالَ لَوْ لَمْ يَكُنْ يَكُونُ الْمَعْلُومَةُ
بِهَا هِيَ عَلَيْهِ وَأَصْفَرُ مِنْ شَرَفِ الْعَيْنِ فَلَمْ يَكُنْ الْمَعْلُومَةُ مُنْصَغِفَةً بِالْعَظْمِ بِأَنْفَرٍ
عَنْهُ وَلَيْسَ كَذَلِكَ بَلِ الْحَقُّ أَنَّ أَشْيَاءَ الْعَصَبِ مَعَ الْأَعْيُنِ بِقَدْرِ رَأْسِ
الْعَيْنِ وَبِغَيْرِ الرُّطُوبَاتِ مَا تَكُونُ عَنْ قَبْلِ الْعَصَبِ لِتَوَرُّقِ إِلَى شَرَفِ الرُّؤْيِ
الْأَكْبَرِ وَلَوْ كَانَتْ هَذِهِ الرُّطُوبَاتُ مَا لَيْتُ لِيُحْيِيَ الْعَصَبُ لِتَوَرُّقِ كَمَا كَانَ

سَائِدَةً

سَائِدَةً لَوْ فَكَانَ يَنْتَهِجُ تَوَرُّقُ الرُّؤْيِ إِلَى الْمَعْلُومَةِ وَفِي الْمَعْلُومَةِ إِلَى أَمَامِ الْقَوْرِ
الْبَاصِرِ فَكَانَ الْإِضَاءُ يَنْتَهِجُ دُونََ الْعَيْنِ وَالْأُخْرَى تَقَرُّ فِي هَذَا
الْعَصَبِ قَوْلُهُ الَّتِي فِي الْحَدِّ قَدْرُ الْعُزْفِ مِنَ الْأَضْطِرَاحِ أَنَّ الْعَيْنَ يَحْضُرُ
بِمَجْمُوعِ الْمَعْلُومَةِ مَعَ الْأَجْنَافِ وَأَنَّ الْحَدِّ قَدْرُ الْمَوْضِعِ الَّذِي فِيهِ الْعَيْنُ
الْعَيْنِ وَأَنَّ مَا يَسُوقُ الْأَجْنَافِ مِنَ الْعَيْنِ هُوَ الْمَعْلُومَةُ وَهِيَ هُنَا بِرَأْسِهَا
بِالْحَدِّ قَدْرُ الْمَعْلُومَةِ أَنْ يَصْطَلِحَ عَلَى ذَلِكَ وَلَكِنْ كَانَ يَنْتَهِجُ أَنَّ يَنْتَهِجُ هَذَا
الْأَضْطِرَاحِ وَلَا يَنْتَهِجُ الْمَرَادُ مِنْ كَلَامِهِ وَلَا يَحْضُرُ عَلَى الْعَيْنِ الْمَشْهُورِ
وَأَنَا أَذْكُرُ لَكَ تَهْنِئَةً مَا أَوْدَعْتُ مِنْهَا مِنْ كَلَامِ الْعَيْنِ الرَّبِّ فَحُطَّ
مِنْ بَدَنِهَا بِرَأْسِهَا كَلَامُ الشَّارِحِ قَوْلُهُ أَدَا الْبَسَاتِ فَهَلْ يَنْتَهِجُ الْجَعْدُ الشَّارِحُ الْكَلَامُ
فَلَا يَصْلُحُ بِدِرْكَ كَلَامِهِ قَالَ الشَّارِحُ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي مَقْعَدِ الرَّأْسِ فِي جِزْرِ الْأَفْهَامِ
جَا لِيُحْيِيَ أَيْ الْقَضَى فِي خِلْفَةِ الرَّأْسِ لَيْسَ هُوَ الدَّمَاعُ وَلَا التَّمَعُّ وَلَا الْقَدَمُ
وَلَا الدُّوْقُ وَلَا الدَّرَقُ فَإِنَّ هَذِهِ الْأَعْضَاءُ وَالْقَوَى وَتَوَرُّقُهَا فِي الْحَيَوَانِ
الْعَيْنِ الرَّأْسِ لَكِنَّ الْقَضَى فِيهِ خَسْرٌ خَالِ الْعَيْنِ فِي حَضَرِهَا الَّذِي خَلْفَتْ
لَهُ وَهِيَ كَالْعَيْنِ طَلَعَتْ وَتَوَرُّقَتْ عَلَى الْأَعْضَاءِ كُلِّهَا وَفِي الْجِهَاتِ جَمِيعًا
فَإِنَّ فَيَأْسُ الْعَيْنِ إِلَى الْبَدَنِ قَرِيبٌ مِنْ فَيَأْسُ الطَّلَبِ إِلَى الْمَسْكُونِ

أحسن المواضع للظلال وهو الموضع الشريف وأيضا لأخا
 إلى ظفيرة الرأس لكل عين على الأظفار بل للجفون التي العينان الخارجة
 عين إلى فصيل خزر وفوقه موضع فارق كبير بين الجفون التي العينان
 الأخرى على لها أنفذان شرفان من السدين مندم عليها عينا
 يكون لكل العينين ما انطلقا وشرفا يصرون ثم لا يخرج في جفون عينيه
 إلى خيل رأس لصلابة عظمه وإنما العاجلة إلى الرأس للجفون التي
 بخناج أصبهم إلى أن وفوقه بخناج إلى أن بابها العصبان
 شقي من عروق المقلة والاعجان لا يصلح إيلها عضو وليست
 متصلا بل ونحن نستقصي لك في باب العين وآخر آراء الرأس لذات
 وما بينهما من الشعر والجذم ثم الغشاء ثم اللحم ثم الغشاء الصلب
 ثم الغشاء الرقيق المشتمل على الدماغ ثم الدماغ ثم جفونه وما فيه
 ثم الغشاء الذي تحته ثم الشبك ثم العظم الذي هو القاعدة للدماغ ثم
 الخد في شريح الدماغ وجعله على شعير أطا ونا أفقر على ذكر عروقها
 قال العن الأول كلا وكل في شريح الدماغ الشاف في مخرج الدماغ
 وطوره الثالث في آخره التي يخرج منها الدماغ الرابع في شريح الموضع

هذا هو الموضع الشريف وأيضا لأخا

الذي

التي تحت الدماغ المشتمل على العصب والخصرة الحارس في شريح الشافين
 المحيطين بالدماغ ومما الأمان المعلقة والزقعة السادس في شريح
 بطون الدماغ وهي ثلثة وكل واحد من شريح الشافين في شريح الشافين
 وما بينهما من العروق الشافين في شريح البطن الأوسطين بطون الدماغ
 السابع في شريح طين يدافع الفصول من الدماغ فخرج إلى ما كان حسنة
 قال الشيخ في آخر الشافين في بطون العين التي أصلها الجفون في
 بطون أصابة كالبعد والجفون حسنة في بعض كسر لها من قبلها استأنا
 وقد مر على ذلك فيكون الشافين بها أو ففقد لا يكون أصابة من الشافين
 ثم قال في شريح جفون العين كان مؤخرها بسند في شريح العين أطاها
 في الأجسام المثلثة لما المستقيمة من الشافين من جفون الشافين أطاها
 وجعلت هذه الطوية في الوسط لا في الأمان بل في الجفون وجعلت ورانها
 بطون أخرى ما بينهما من الدماغ بعد وما كان بينهما من الشافين في
 وهذه الطوية نسبة الزجاج الثابت ولون الشافين صافيا جفون
 إلى قلبه حموا إذا الصفاء كان ثم بعد الصافي وأما قليل ثم ففقد لها
 من جفون الدم ولم ينجح إلى شافين الشافين ثم استأنا الشافين

هذا هو الموضع الشريف وأيضا لأخا

الثاني فانه يصيبه جلد الحسن الضبط وتسمى مؤخره وطبقه صلبة وصفته
 ومقدمة مجط جميع الحذرة وتثبت لئلا يتبع الايضاء ويكون في كون
 الكثر المرقع الحظ والجهد وتسمى لذلك القزينة واصفاً اجزاء
 ما بال قدام وهو الجذيرة كما لو قرب من طبقات رفا في أربع كالقشر للركبة
 ان انشفت منها القزعة لانه وما يتأذى من القزعة لان ذلك لا يمنع
 الى التزوي والفا في أربع وأما الثالث فمخلوط بعسل كرك الحذرة ويحيط
 كله كما انشفت سيما البين العين والجفن ويصنعان بحف وتسمى حذرة
 الملتحمة فاما العضل الحركية للمخلة فقد ذكرنا ما في الشرح **في قوله**
 فاعند سببها فصلاً في شرح العضلات وهو الفصل الثالث
 في شرح عضل المخلة قال الشيخ واما العضل الحركية للمخلة فيقول
 ستة أربع منها في جوانبها الأربع فوق وأسفل والناحية كل واحد منها
 بحركة الى جهة واحدة وعسلان الى الموريب ما هما بحركان على الاضداد
 ووراء المخلة عضلة تدعى العصبية الحزونة التي تذكر سابقاً لها تشبهها
 بها وبما فيها فيلها وسميها الاضداد الحذاء المحيط وضبطها عند التزوي
 وفيها العضلة قد عرض لا تشبهها الزاوية بين التشبيها بشكل في اجزاء

قوله ثم في حذرة العين
 وهو الحذاء وهو في حذرة
 العين وهو الحذاء

فون

فهي عند بعض الشرحين عضلة واحدة وعنده بعضهم عضلتان وعنده
 بعضهم ثلاث وعلى كل حال فمراسها رأس والعمدة الحذاء الرابع في شرح
 الاضداد والاضداد قال الشيخ واما الحذرة فقد خلقت ليدفع
 بطنها الى العينين ويحميها اليها من الراس والعضلة بالانفوس واليد ويحميها
 من غير شئ ساء فيشبه العضلة وحسن انصافه عليه فلا يصحح الحذرة
 الغير وليكون للعضلة الفاعلة للعين مستنداً كما ان العضلة الجرسية
 والغير الجرسية يلدن احد طرفي الحذاء ثم تحمى العضلة ثم الظال الحز
 وهذا هو الاعلى واما الاسفل فيقتل من الاجزاء العضلية والموجع
 الذي في غير حذرة هو ما يلي فوقه عند سبعة العضلة وقال في شرح
 عضل الجفن والكل لا يذهب بشئ من على حذرة العين الاولى في بيان
 ان الجفن الحز في الانسان وحده هو الجفن الاعلى قال الشيخ واما الجفن
 فلما كان الاسفل يذهب عن غناج الى الحركة في العضلة ثبات في حركته
 الاعلى وحده فيشكل به التمزق والتدبير وعيناه الله تعالى حصر وقدر
 الى قلب الالاف ما امكن ان لا يخل بالانفوس في التكبير في الافاد
 ما تعرف وتعرف ان كان قد يكون ان يكون الجفن الاعلى ساكناً والاسفل

قوله ثم في حذرة العين
 وهو الحذاء وهو في حذرة
 العين وهو الحذاء

مكلفا الجهمين من جانيها فاما بين الحاجبين فمعدا الى فضايل الشعر
 او عروق الجهمين ما بين الضامعين فالحاجبين الناجمين كل جهمين
 اجين واجمين وجمين بضمين وقال القوي والحسين حاجبين الجهمين
 من عاذا في الشعر الى الضامعين ومما جديان عن بين الجهمين وشمالها
 فانه لا فرق بين فانس وعبر منها فتكون الجهمين بين جبينين محميين
 جبينين مثل يد ويد وعبر مثل اسلحة وقال الجهمين والجهمين
 الضامعين ومما جديان عن بين الجهمين وشمالها واما الجهمين من الاثنا
 فجميع على جبهه مثل الكبر وكلاهما فالليل من شوق ما بين الحاجبين
 الى الناجمين وقال الاثني هو موضع الجهمين ومما جديان عن بين
 اصبعين جهمين واما القوي فمعدل الجهمين فالشعر ذو من العلو وان
 معدل الوجه هو على عدد الاضواء المحركة في الوجه وهي الجهمين والفتا
 والجهمين العاليان والقدان ويشركون الشفتين والفتان ومما جديان
 وطرفا الارفتين والفتان الاسفل انا الجهمين فتعبر في بعضه وفيه
 مستعبر في غفاته من تحت خط الجهمين وتخطيه جملته كما
 ان تكون من غير فاما الجهمين فتعبر عنها وتلا في العلو المحرك عنها

جملها

جملها عرضا خبيثا لا يحسن تحريكه بل هو من كبر هذه العضلة
 يرتفع الحاجبان وقد يعين العين في التبريز لاسيما حاشاها وانما يطلق
 وطاصا على القفرتين المذكورتين المتعلقين على فاقها واما بالحق
 الخبيث او جعلك شاملا لغيره عا لما يعبر به في جهمين ومما جديان
 ومما جديان وفاد ما بينهما في شعر العين وكرطها في الشعر وطول
 القفرتين وعملها الا بقدر العين وانما تسمى من كبر هذه العضلة
 حالكها فتعبر الكفرتين الناجمين من شاملا في واجبهما فعمل الله
 بالاعمال المذكورة في الرابطة في العين او العضلات المذكورة فيها
 ومن غيرها واما الخبيثا وجعلك شاملا لغيره عا لما يعبر به في جهمين
 عا لما يشار به في شعر الجهمين ما يكونها من جانيها ميمنا وشمالا فاما بين
 الحاجبين فمعدا الى فضايل الشعر وتصل الى الاسارير الخطو الكثرة
 تحت الجهمين وطولها من العضلة الزقية المستقيمة العظام من الشفاه
 تحت الجهمين الخطوط يدها كما ان تكون من غير فاما الجهمين فتعبر
 وكثيرة وسلكه من غير عنها او ما وقع فيها من الرابطة والعروق ويكون
 هذا الاسارير وطول الجهمين الكثرة ما يكونها الكثر على الجهمين

عن الباقية قال في الله تبارك وتعالى إذا أراد أن ينزل من السماء ماء
 يرسلنا سحباً من سحاب ثم إن قال ثم يوحى إلى الملك
 أن ينزل عليه فساداً وقد روي في رواية أخرى وأما طائفة السادة فيمن
 لكتمان هؤلاء بارتساب ما كتب قال في رواية أخرى الله عز وجل إليهم أن ينزلوا
 زواجرهم إلى رسلهم فمعهما في ذلك ما كان في اللوح بفتح حاء هاء في
 فيه فيجاء في اللوح صورته ويذكر وأما السادة فيمنعوا أو يسموا
 جميع ما في اللوح من أجل ما فيه فيكتمان جميع ما في اللوح فيقولون
 السادة ثم يجاء في الكتاب ويجعلون به من يخبرهم بها ما في سبط الله
 الخليل والله أعلم بمراده **قول السادة** وحين ساربت في كل من كل
 الخليل والساربت ما لا يلازم أحد لها الخليل فيمنع جميع الخليلين
 المناسب منها في كل ما لا يلازم ليس يعمد ولا يخلو من حجر كما في قوله
 عليه يكون الساربت جميع المسترزة والفتح بمعنى الخسران والفتح كما في قوله
 والمسترزة الخراج الساربت وفي الخبر المسترزة بفتح الميم الزالة المسترزة
 الذي لا يخرج من الصدور إلى الشرف وقيل إلى العامة ويقع الزالة واحدة
 الساربت من الخراج والساربت الدامب على حجر في الأرض وسررت

عزل

الكل سروراً إذا توشى بالسرطان لا ينزل السحاب وكل ما في روافد بطنهم
 ومن جعلنا القدر وهو ساربت وسيرة قوله تعالى ومن هو مستخف بالليل
 ساربت بالتهار والظلمة والسررب بالفتح الإبل وما من من النمل وسيرة قوله
 إنهم ساربت لا أنزل ساربت على الأرض بل أنزل ما كتب حيث شاء من لا حاجة له
 ولا في الجاهل به يقولون في السحاب إنهم ساربت فلا أنزل ساربت فقلان في
 التكميل والرد ساربت ساربت ساربت ساربت ساربت ساربت ساربت ساربت
 الخلاء العجوة وسكون الزالة في الخيل الساربت في الخيل وفي قوله
 عز وجل رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل
 إذا قلتم من رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل
 الأرض إلى حيثما تحركت الأرض والظلمة في الأرض فلو رسل فلو رسل فلو رسل
 فلو رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل
 آخر رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل فلو رسل
 في الدنيا الخليل وهو قسب مستند في قوله تعالى وعلى ساربت السادة أو
 الظل أو الخليل أو الدامب من السرب والظلمة في الأصل من الخليل
 والظلمة من الأرض كما في قوله تعالى الخليل وهو قسب مستند في قوله تعالى

بقيل الخمر في رطب وفلان في سيرة الكرم في فسطح وفلان
واسع السراي رخي البال يبدع واسع الصدر يطحن العصب وقيل
فلان بعيد الشراي بعيد الكذب ثم قال والسر باضمان في
الارض قول السر الوضوح في سره والسر با القلب في سره وقيل
دخل وسيله في الضاح والسر يعطين بيت في الارض لا تسلكه
ولا كان له سعة فهو السر يسير فيم الزاوية الصدر باضمان
الصدر الى العانة والسر والسر العاظم وحرر عبيد
يؤد للكرامه خارج منها في اسم الوضوح ومن حيرت فلان كفي فهو
سرب دخل في حياشيه وسافه بخان الفضة فاساه حصر وهذه
الحاشي شارب ما نفلنا على الحواشي الكرمي قال سرب والشارب في
التي في الانسان كالنفس والسر السبلن والاذن في بعض النسخ شارب
بالذين العجيد بدل سرب بالهمزة جمع سرب وهو وضع الشرب والشارب
كالسرب الكرمي مع الحواشي والورد وقيل السرب ارفع سرب في
السرب ارفع سرب في الكرمي في السرب ارفع سرب ارفع وعلى سرب
ان له الشارب السرب ارفع في كل من عرف في الحل وشارب الماء في

العربية

[illegible]

العربية

[illegible]

جميع طرقات الاستشفاء في الطب إلى الينابيع قسماً ومقسمة إلى ما فيه من الزرع ونحوه
 الفصول من الطب في الزرع والنباتات وأما الفصول في الطب في النبات والنبات
 على أطراف العظام كلها وقسمها إلى الثانية التي يخرج وتوسع إلى الحج
 إلى فصل السليمان في الزرع والنباتات في بعض النماذج في الزرع والنباتات
 الفصول في النبات والنباتات في بعض النماذج في النبات والنباتات في بعض النماذج
 منها إلى خمسة أجزاء إلى الزرع والنباتات في بعض النماذج في النبات والنباتات
 أعضاء وأجزاء الأجزاء ولكنهما موضوعين في بعض النماذج في النبات والنباتات
 العسلات وقسمها إلى الفصل السابع في بعض النماذج في النبات والنباتات
 طرقات الزرع والنباتات في بعض النماذج في النبات والنباتات في بعض النماذج
 بين على أي الفصل في النبات والنباتات في بعض النماذج في النبات والنباتات
 الكوعداو الكوعداو الكوعداو الكوعداو الكوعداو الكوعداو الكوعداو الكوعداو
 الأربعة وخمسة في بعض النماذج في النبات والنباتات في بعض النماذج في النبات والنباتات
 من ناحية الخمسة في بعض النماذج في النبات والنباتات في بعض النماذج في النبات والنباتات
 الخمسة في بعض النماذج في النبات والنباتات في بعض النماذج في النبات والنباتات
 عظامه وقسمها إلى الفصل في بعض النماذج في النبات والنباتات في بعض النماذج في النبات والنباتات

بقضاءها إلى الخلفاء الموصوفين بحسن الخصال والدين والخلق
 الذين هم من أفاضل الشعب قديما بآثارهم في الدنيا والآخرة
 يؤيدون الحكماء بنصهم في الحكم والعدل إلى ما كان في ذلك من
 الزمان فان الحسنان اللذان في مقدم الدنيا وتبسمان من الطبقة المتأخرين
 من الدنيا ولذا كانت تصفى الضمير في ذلك الشعب ومن طهرها بالدين
 والآثار ما كان لها شأن في الزمان في الدنيا والآخرة فتنفس في الحظوظ
 القوية في أوقارها فكانت في ذلك يومئذ الصباح وعينها خيال في الهواء
 والروح المعنوي في أقصى الأقطار إلى ما لا يرى ولذلك هذا علم
 الحكيم في اللسان وأنا كغيري الشيم قد كنت في باب القوي أقول وما
 أنب بغيره القوة المذكورة فان يكون بدل هذا ريب يحق القطع بحاشية
 جمع غرضه وهو الان من العظم لا سيما في القلب لا سيما على عصاره
 كما عرفت من التفرع وتبينها للتحقيق من التسلح الآلة لا سيما في ما
 الدعاة من القوافل المتأخرين على الأول من أهل قوله وسائر جماعه
 قد عرفت ما في الساريب بالبين المهمل والجماع على ما في القرع في الأذن
 وبالبين لغز في الأذن نفسها قال العجائب أو ذوقه حتى يصير العوام

الجماع

الأصحاء وجمع في عقله وسمعنا وصفت لكل أصبف جماعه
 في الجماع جماع الأذن في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 الأذن نفسها والجمع في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 الأذن كالأصحاء والأذن نفسها في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 الجماع بالبين والشارع في الأذن وعلى عن كتاب وقاية الأعين
 كل من يهاب من وجده هذا السد الحرف في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 يجوز أن يقال للبين والشارع في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 صفة وسبق وصفت وقال القبر في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 الجماع بالبين والشارع في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 أنهم القاتل في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 أنا الصراط في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 على الحار في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 قد عرفت ما في الجماع في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 يقول تعالى ثم الله على قلوبهم وعلى سمعهم لا يسمعون شيئا ولا يبصرون
 البين يسمعون سمعا وقد جمع على الجماع وجمع الجماع وجمع الجماع

أما متعش وقد ذلت قومه فسمع أبا يعقوب شاذان واليه وساع أبا عبد الله عليه السلام
وقول فعلموا بآية واحدة أي آية أن الناس ليسوا معبودا ولا معصوما ولا معصية
أصعبت ولم يثبت اليقين قالوا لا ندعك فأتبعنا اليقين وقولنا لا يتبعون
إلى الملاك الأعلى من نعمت اليقين ونعمت اليقين كذا يعني لا ندعها
قال لا يتبعون هذا القرآن وقولنا لا يتبعون إلى الملاك الأعلى اعفوا عنه وسامع
معنى طاعة العرفه وأنا الشاهد بالبرهان صريح في القرآن والكتاب
الذي يضيئ بنور على الراس هو التبع وقول الرادى بالاسرار المعنوية والظاهر
طاعة سمع الكلافة فمعه ما بين سمعت كل اسماء أي عرفت معنى قوله كان الخضر
يعتدوا للحال فهو سمع صوت الامام كلاله فإن كلاله زاد على معنى تسميه
الظاهر وهو التبع وذلك وفاء المبدأ إلى التزم من قوله ان كان التبع
الخطبة لآفة العبدية فيه وسأنا ان يحمل ذلك على ان التبع صوت الخطبة فكل
وسمع الله قولك علمه وسمع الله من جهة قيل الله تعالى وقال لا كلاله
اجاب الله تعالى بحجة وقامه شذاه الفهم ومن الأول سمع الطاهر اليقين
أي علمه فاستدركنا التبع عظام الاذن فقد ذكرنا في ذكر كلاله والغير
من عظام الراس فبعد ما قال الشيخ انهم قد قصدوا الثاني في التبع عظام

الخير وحمله من على النعمة سبحانه الأول في بيان منافع تدبيره على الخلق
تبين عظام الرزق كما أنفق في كل النوع من الرزق في كل وقت ودور
وزمن الذي يحل عليه في الرابع في أشكال الرزق التي ليست بطبيعية ولا خلقية
من الدواب في فروع ما دون الخريف للرزق بعد هذا الذي ذكرناه من النعمان
تستعظم أنصب كما كان من الوحيه والنفاعة وحيل هذه النعمان إلى
من البافوخ لأن النقصان والاضطراب عليها أكثر ولا حاجة إلى التخليل
الخفية والبافوخ أسوأ من أضرارها المتعدية في الظاهر الخلل والاضطراب
لأنه يفضل على البافوخ ويحول أصاب النعمان ونحوه ما لا يترافق من الرزق
الحق أن الرزق الأول هو عظم الجهد ونحوه من قوت الدواب الأكلية و
من أسفله من يترك من الرزق الأكلية ما راعى العين عند الحاجة فيحول
أخره إلى القشر الثاني من الأكلية والنعمان اللذان ضامنا ومنه وهما
العظم اللذان فيهما الأدبا ومنه بيان الجهد بين إحصائهما وما كان في
منهما من قوت الدواب القشرية من أسفله من رزق من قبل الدواب الأخر
ومنهما ما إلى الأكلية ومن قدام رزق من الأكلية من سلبه من
الأخرى من النعمان الرابع في حصة من قوت الدواب الأخرى من أسفله من النعمان

بين راس الحنظل والوثيق وسيل بين طرفي الاربع وأما القاعدة التي يبلغ
 نحو العظم الذي يحمل سائر العظام وبين كرو الوثيق وظلوف صاحب النعنع بين
 ساداتها ان الحاصل بينهما على كل حال والثانية ان الضلابل فوق الوتر للعضة
 بين الفضول وهذا العظم موضوع تحت فضول نقيب اليد دائما فاحيط
 في تسليبه وفي كل واحد من جانبي الضلعين عظام صلبان بين راس العصب
 المار في الضلع وضمة في الظلوف على الورايب بينهما في التوضع وقال
 الشيخ وقيل في شرح الاذن اعلم ان الاذن عضو خلق للمسمع كعدك
 مخرج الحنجرة مع الصوت ويجب طيبته ونقته بالحد في العظم الحرج
 ملوئها بمرح ليكون مخرج صوت لا مسافة الهواء في داخله فيصير مخرج
 الذي لو دخل الشئ لافترق صوتها من صوتها بالصدر واللسان والاذن
 لظلل المسافة التي بين الالغاف والحدة والبرق والظلمان بل يار عالمه
 مستدجبا ونقب الاذن يودي الى حيز فيه عروق الكبد والعظم الاذني ينفذ
 الى العصب السابع والاوريد في التوضع الخامس من افرع العصب السابع
 وصلب فضل ضابله لئلا يكون ضعيفا شغلا من شغل الهواء وكيفية
 قاذف اذني التخرج الصوت الى الهاك اذ ذكر الشيخ وهذه العصب

وقت طلوع آفتاب در غرضه از قیام
در ایستادن و قیام و قیام

الشيخ كالحديث في القول بالانصار وسائر اخصائهم الا ان كانوا باجناد
بالجلد يدرسون القضاة والروايات التي قاموا بها لا سيما بالجلد والجلد
او فيها او فيها والاصحاح كالغير العبدية وقد خلفت الاذن عنده
فانها الخلفون في كذا وضمانه وحفظه عنك الغيرة والشيخ الذي فيها
والخلفون عنك انك اذنت واذنت في كل صدقة بالخلف عنك وفي كل
لما مع خطا الفكر لهما انطاف وخلفون الاذن في الجانبين لان القدم كما
او في الجبر كاشف العبدية وخلفون تحت فضايل العبدية في الانسان الا
يكون تحت سنن العبدية والبار في هذا العبدية كذا انما في الاذن
وذلك انما كانا واجعا فاعلم وكثير ما تعرض في العبدية ما حثت عليه
وخاصة بالخلف عليه فقلنا ان قال القبول فقلنا ما حثت عليه
ممن جعلا فاجمع **القول** الاول فاجمع لعدم ورود الاختراع وفي ان القم
تخص في ان القم وقد فقه فاجمع في البيرة وضمانه وضمانه وضمانه
الى نفسه وكفران ما حثت عليه في البيرة والاختراع في البيرة فاجمع
الطبي البني على هذا البني طمعا الذين يجمعونهم كالفناء له وفي البني
على الاذن بالانصار العبدية في العبدية في العبدية والخلف عليه في البيرة

قول القائل ان الحركات الخمسة من الالف والهمزة والواو والياء والسين
تقلع من غير ما بين في الخارج والظاهر من غير الضامة والسطرين
الجزيرة والجملة المذكورة في محل الجواز القديم وانما معاوية و
تعلق هذه القصة في ما جئت فيضت وفتحت على شغاف وطبقا في
والاخر من الوصل الكلمات والكلمات التي يكثر بها الانسان واما
فخرج اعليا في القم بفتح السين في القصة في الالف من كلامه
فيكون التخرج التخرج فالفتح وفي شرح عضها لكثرها تحبها لا عظم
فيها واما القصة فمن عضها ما ذكرنا انه من قولها والحمد لله من عضها
ما يحضها ومن عضها اربع فخرج بها كانه من قولها والحمد لله من عضها
يعرب طرفها واثنان من عضها وفي هذه الالف كانه في عضها في القصة
صدها لان كل واحد منهما لا تحركت وحدها بل كانهما الى ذلك الشيء و
اذا تحركت اثنان من محكين انبسطت الى ما بينهما بفتحها كانهما الى الهمزة
الاربع والحركة كما عرفت ذلك في هذه الالف كانهما في هذه الالف والفتحة
المذكورة فاذا طلت جود القصة فطرا لا يندرج الحرس على بغير ما من الحرس
الخاص في القصة ان كان في القصة عضو النسخة لا عظم فيه **قوله** وذكر

لفظ الالف وتغير في حجاب في فكل الحركات الخمسة المذكورة وسائر حركات
جمعها حركات واللفظ هنا صمد يعني اللفظ فالالف في زابا في لفظ
وله الحرس وجمع زابا فهو ملغوظ ولفظ والكل لا يطن كلفظ والفتحة
لفظ ويغير ويغير لفظا من باب حرس في لفظ الف تارة انما هو الى الناحية
ولفظ الالف في الف تارة لفظه في حرس كانه في لفظه كذا في الالف
الصمد لما رجع على القاطع في فخرج وانما في قال الاول لسان القول و
بفتح السين والسين ولسن والفتحة والربا والتمكين في القصة وقال القائل
اللسان العضو بذكر وفتحت في كثر جمع على السين ومن استجمع على السين
قال ابو اسود في التذكير الكثر وهو في الفرات كلمة كثر واللسان الفتح وفتحت في كثر
يا غنبا واللفظ في لسان التجمع ويصح في لسان التجمع ولفظ في حرس على
التذكير والقائمت كانهما قالوا وان كان قبيل افعال بفتح الفاء في حرس
او كثر ما توشح بفتح على الفعل في حرس وفتح الفاء في حرس ولسان السين
وعناني والسين وان كان مذكرا رجع على الفعل نحو حرس وافتحة وفتحة
غيره وفي الحرس في لسان لسان في حرس والسين في حرس بل في حرس
حركات لفظ لسانهم انما لا يندرج في الحرس انما في حرس وافتحة وافتحة

وقد فصل القلب لا يتصل بالتحرك دون القلب لا على ما يقع فيها التحريك
 الخفيف الحسوس ومنها ان تحريك الاعلى مع الانحناء على العضلات كتحريك
 شريطة تحريكها الحركة الاولى واسم ومنها ان القلب لا على ان يكون
 بهل تحريكه لا يمكن تفصيل الراس عنهما فبما لا يان الحما في
 في عضلات الطبايع القسم الذي عدنا ثانيا فقال الشيخ ثم كانت القلب لا على
 الخفيف بها الى ان تكون قوى تلتزم كذا في القسم والفرق في كذا الاطباء في
 الخفيف والحق والفاخر فيقول القلب في الراس والخطبة في الجملة والساجدة
 نادر في جملة الى الطبايع فيبين ان تحركه لا على ان يكون تفصيل
 نادر في جملة الى الطبايع فيبين ان تحركه لا على ان يكون تفصيل
 عضلاتان تعرفان يحصل في الضيق وقد صغر مبداءهما في الانسان في الضيق
 التحريك فيهما في الانسان صغير القدر وشايت في جوف الراس وانما عضلات
 القدر وانما الى القلب فتدبثا فيهما من الراس الى الراس الى الخلف الاذن
 تحرك في عضلاته والحدود ثم يخلص من الراس في الراس في الراس في الراس
 كما وصفت في عضلاته ثم يخلص من الراس في الراس في الراس في الراس
 يلا في عضلات القلب الى الراس في الراس في الراس في الراس في الراس

شرح
 من جامع ابي حنيفة

ولما كان القلب الطبايع في الراس الى الراس في الراس في الراس في الراس
 انما عضلات الخفيف في الراس في الراس في الراس في الراس في الراس
 راسها الراس في الراس في الراس في الراس في الراس في الراس
 الى القلب لا على ان يكون تفصيل الراس عنهما فبما لا يان الحما في
 في عضلات الطبايع القسم الذي عدنا ثانيا فقال الشيخ ثم كانت القلب لا على
 الخفيف بها الى ان تكون قوى تلتزم كذا في القسم والفرق في كذا الاطباء في
 الخفيف والحق والفاخر فيقول القلب في الراس والخطبة في الجملة والساجدة
 نادر في جملة الى الطبايع فيبين ان تحركه لا على ان يكون تفصيل
 نادر في جملة الى الطبايع فيبين ان تحركه لا على ان يكون تفصيل
 عضلاتان تعرفان يحصل في الضيق وقد صغر مبداءهما في الانسان في الضيق
 التحريك فيهما في الانسان صغير القدر وشايت في جوف الراس وانما عضلات
 القدر وانما الى القلب فتدبثا فيهما من الراس الى الراس الى الخلف الاذن
 تحرك في عضلاته والحدود ثم يخلص من الراس في الراس في الراس في الراس
 كما وصفت في عضلاته ثم يخلص من الراس في الراس في الراس في الراس
 يلا في عضلات القلب الى الراس في الراس في الراس في الراس في الراس

عن نفسه وانما حساب رده الى الجلاء والجلد والحق كما عدا اليه اقول ان رده الى الجلاء
بما عدا اليه من غير انفسه الجاهل وقد اختلف الحساب اذا رده من الجلاء والجلد الى الجلاء
لانه لا يجمع من غير انفسه الجاهل وقد اختلف الحساب اذا رده من الجلاء والجلد الى الجلاء
يعرف كمثل الويل والويل الى غير ذلك من الاطراف واللبس وزعم العرب انهم اقول
والويل من عرف سبطان الضباب من عطف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت
عرف في الانسان واذا انقطع سبطان صاحبه من عرف سبطان الضباب من عرف كانه قصبت
بما عدا الضباب والقلب وفي الجواهر من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت
كلما عدا صله وعادة كالماء والارض من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت
الجلد من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت
سبطان الضباب من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت
والايم من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت
السبح انفسه من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت
واذا عدا من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت
غير ملوثة وصار كالماء والارض من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت
سوطه الطاهر من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت

الوجه

الوجه من انفسه الجاهل وقد اختلف الحساب اذا رده من الجلاء والجلد الى الجلاء
ذكر الوجه الثاني وهو ان رده الى الجلاء والجلد من الجلاء والجلد الى الجلاء والجلد الى الجلاء
الثالث وهو ان رده الى الجلاء والجلد من الجلاء والجلد الى الجلاء والجلد الى الجلاء
السوي الى الجلاء والجلد من الجلاء والجلد الى الجلاء والجلد الى الجلاء
انفسه الجاهل وقد اختلف الحساب اذا رده من الجلاء والجلد الى الجلاء والجلد الى الجلاء
جلد الجلاء من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت
بين الجلاء من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت
وانما انفسه الجاهل وقد اختلف الحساب اذا رده من الجلاء والجلد الى الجلاء والجلد الى الجلاء
عديا الى الجلاء من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت
انفسه الجاهل وقد اختلف الحساب اذا رده من الجلاء والجلد الى الجلاء والجلد الى الجلاء
في اليقين والجلد من الجلاء والجلد الى الجلاء والجلد الى الجلاء
فوقه من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت
وفيقا من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت
للجلد من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت
العرش من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت سبطان الضباب من عرف كانه قصبت

الشيخ

[illegible]

للطعام والشراب من قوتها وقوة الطعام ان القوة انما هي سائر القوى لا يكون لها
اول ولا آخر تاريا ولا حال الما رطباً فانها ليست مخلوقة من قوتها وان كان سائر
الكبر والحيوة والاولا والاطبع من ذلك فيجب ان يكون سائر القوى لا يكون
مركب من كبريت في العسل فانها في الاكثر لا تخرج من قوتها في قوتها في العسل
وحين ان الحبيب يتصل من العسل ليس على حبيب به حديد اخر وكذلك الهواء بين
الحديد والفضا طبع من عند الله تعالى العسل في الهواء والفضا في الهواء
ابرادة مع البرق في سائر الاوقات لا يكون سائر ابراده مع الكبر وقد تكرر
تكرار في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات
والقاف من سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات
ثم في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات
النافع في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات
ليست في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات
وقد علم في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات
والقاف من سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات
اعاد في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات

فون

يكون الحيوان عند ما يمتص في الماء وعند ما يمتص في الماء عند ما يمتص في الماء
عن اخذ الهواء او يمتص في الماء عند ما يمتص في الماء عند ما يمتص في الماء
معدا في الماء عند ما يمتص في الماء عند ما يمتص في الماء عند ما يمتص في الماء
الزجاج والجرم في الماء عند ما يمتص في الماء عند ما يمتص في الماء عند ما يمتص في الماء
بشعر او كما لا يكون الماء عند ما يمتص في الماء عند ما يمتص في الماء عند ما يمتص في الماء
وانما في الماء عند ما يمتص في الماء عند ما يمتص في الماء عند ما يمتص في الماء
من قوتها في الماء عند ما يمتص في الماء عند ما يمتص في الماء عند ما يمتص في الماء
من الزجاج وهو في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات
لا تخرج في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات
فان في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات
والقاف من سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات
وانما في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات
لكن انما في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات
في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات
انفج في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات في سائر الاوقات

فما لا يشع الزئبق وانما طهر العضل الشاغل فانه قد كبر ذلك فان كان متلاصفاً
والذي كبر الباطن منها اطول وارفع ولا يفصل له شئ من بل من وجهاً للصبر والرفق
وانما انما على الظاهر من كبرها لما انفصل الترفيق بغيره في الزئبق الاعلى ويطهر فيها على
الصفة التي ذكرها وبها لا يحل الحزوف في طهر ذلك الشئ فانه من قوت الزئبق
ومن تحت الى خلف فالزئبق الانسبة القويته منها سوره فلهذا لا يلحق بها و
الغذاء الوشيعه في الكبر فاما ما على العرفه الانسبة في ليس ولا مستند في الحفر
بل كما يجد في السقيم حتى لا يحفر فيه فانه في الشاغل الى الجاي الوشيعه ووصفاته
وقفت وسور وبيان الحاجه الى ما عن قسمة وانما طهر فيها فانه في الزئبق
وانما العضل الشاغل في شئ في الشاغل فاما الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل
فانما في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل
الاشغال في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل
وتنفع الزئبق الاعلى ان يكون به حركه الشاغل الى الانساج والانساج وتنفع الزئبق
الاشغال ان يكون به حركه الشاغل الى الانساج والانساج وتنفع الزئبق
فيها لا يستغنى عما يحتاجه من العضل الجليظ في الشاغل في الشاغل في الشاغل
الى الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل

عنه

سوكا في الشاغل وتغير بهما عن اللحم والعضل والاشغال في الشاغل في الشاغل في الشاغل
الاشغال في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل
حركه الزئبق في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل
وانما في العضل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل
بأنه من شغل الزئبق الاعلى وتفصل الزئبق الاعلى في الشاغل في الشاغل في الشاغل
تغيره منه في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل
الاشغال في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل
سبب في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل
في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل
فانما في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل
الاشغال في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل
من الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل
الاشغال في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل
رأس الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل
كثير واحد ويحدث فيها انفسه في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل في الشاغل

الإيمان بين محمدًا ومسا الجع من تلال الأمان وبك حلف الله من الأمان
الاعتدال إنما إن الطول ما في وسنكم في تنقيها كلها وأربها الفصل العاشر
العزوف في فترج الرجع قال الشيخ القبر الرجع لو كان عطا كسيرة لكانها فتر
إن وقعت ولكن بها العقب العزف عن العزف على أكل السند بات ولكن ضبط
التبالات في هذه العظام وقفة الفاصل عند ودبها بعض الأمانت بقعة
ضبط الكف لما حبه ونجس حتى كذبت حارة الكف لو جرت فيه العظام
مصلحة فعدت فلو لم الحرس ومع ذلك فإن الربط أن بعض الأمانت
ويقال الآن في هذا ما وعزله أيضا في قوله بل نفع ما في العزف وعطاف الشيخ
تولعه من سبعة وولد له أنا السعة الأصلية فهي في من حب إلى الساعده
عظما من كذا إلى الساعده وكان يحسن أن يكون أن يعطاف السعاف أن السعاف
لا يكون السعاف والأصابع وكان بيان يكون أعزف فعدت عطا فتر العزف
التي إلى الساعده أن السعاف هو ما وأما الأوردها التي إلى السعاف لا هو عزف فتر
تعد ما وأما الأمانت السعاف من فتر ما فتر عطا في الرجع بل لو فتر عطا
أنا الكف والسعاف السعاف السعاف السعاف من أكل السند بات ولكن ضبط
التي كذا فتر عطا في الرجع من ذلك متصل الأمانت والأمانت السعاف

Handwritten text in a cursive script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

[illegible]

المقدمة

[illegible]

وَيَكُونُ الْخَبَرُ رَاحَةً مُوَسَّعَةً وَفَرْشًا لِقَوْمِ الْأَعْمَالِ بِهَيْئَتِهِمْ حِينَ رَأَوْا عَيْنًا لِلْإِيمَانِ وَالْأَعْمَالِ
وَجِبَالًا لِقَوْمِ الْأَعْمَالِ فَاصْلَحُوا لِمَنْ يَصْنَعُهُمُ السَّابِقُ ثُمَّ أَخْبِرُوا حَتَّى يَسْمَعُوا طَرَفًا مُنَادٍ
فَيَقُولُ لَا يَهْدِيكُمْ هَذَا مَوْجٌ ذَلِكَ الْبَحْرُ الرَّاحَةُ وَالْأَصَابِعُ عَلَى الْخَوَافِ عَلَيْهِ السَّابِقُ وَ
الْإِيمَانُ عُلُوٌّ يَجْعَلُ الْأَصَابِعَ الْأَرْبَعُ وَتَوْضِيعُ فِي غَيْرِ تَوْضِيعِ الْبَلَدِ مُنْقَضٌ وَذَلِكَ
أَنَّهُ تَوْضِيعٌ فِي بِلَادٍ رَاحَةٍ عَلَيْهَا أَكْثَرُ الْأَعْمَالِ الَّتِي تَلْزَمُ بِالْأَعْمَالِ وَتَوْضِيعٌ فِي بِلَادٍ الْغَيْبِ
لَا تَكُنْ الْبِلَادُ كُلُّهَا رَاحَةً فِيهَا أَمْسِيَةٌ عَلَى الْأَرْضِ فِي الْجَمْعَيْنِ عَلَى الْغَيْبِ عَلَيْهِ وَبِالْأَعْمَالِ
هَذَا أَنْ تَوْضِيعٌ مِنْ تَحْلِيلِهِ وَتَوْضِيعٌ لِلْإِيمَانِ بِالْطَّرِيقِ لِتَأْتِيَهُ الْعِدَّةُ وَبِالْأَعْمَالِ
فَإِنَّ الشَّكْلَ الْأَرْبَعَ مِنْ جَمْعٍ قَبْلِيٍّ وَأَوَّلُهَا الْإِيمَانُ مِنْ الْجِبَالِ الْأَرْبَعِ كَيْفَ تَقُولُ
الْكَفُّ عَلَى قَبْرِ عِظَمٍ وَالْإِيمَانُ مِنْ خَيْرٍ أَوْ كَالْإِيمَانِ عَلَى الْبَيْتِ عَلَى الْكَفِّ وَخَيْرُهُ
الْغَيْبُ وَالْخَيْرُ كَالْطَّرِيقِ مِنْ خَيْرِهِ وَصِلَتْ سَابِقَاتُ الْأَصَابِعِ كُلُّهَا بِخَيْرٍ وَفِي قَبْرِ
مَنْدَحِلَةٍ فِيهَا طَوِيلٌ رَاحَةً لِقَوْمِ الْأَعْمَالِ وَلَا يَجْعَلُهَا كَالْكَفِّ وَتَوْضِيعٌ عَلَى طَرَفٍ
أَرْبَعَةٌ تَوْضِيعٌ وَبِلَادٍ أَرْبَعَةٌ غُضْرٌ وَفِيهِ وَخَيْرُ الْفَرْجِ فِي تَعَالُفِهَا الزَّيَادَةُ الْإِيمَانُ
عِظَامٌ وَخَيْرُ الْفَرْجِ السَّابِقَةُ قَالَ الْفَرَسِيُّ هَذَا فَرْجٌ نَافِلٌ وَصَدِيقٌ هَذَا الْبَيْتُ
لَا يَمُوتُ وَطَرَامٌ وَبِالْعِلْمِ الْفَصْلُ الرَّابِعُ وَالْغُضْرُ وَتَنْقَضُ الطَّرِيقُ قَالَ الشَّيْخُ الرَّبِيعُ الْفَرَسِيُّ
حُلُوقُ الْإِيمَانِ الرَّبِيعُ إِحْدَاهَا أَنْ تَكُونَ سَبَقًا لِلْأَعْمَالِ فَلَا يَمُوتُ وَبِالْعِلْمِ الْفَصْلُ الْخَامِسُ وَالْغُضْرُ

القطعة

[illegible]

ما ذكره وان هذا الفصل من جمل ما عندنا فهو خبر لا موضع له من الارباب
 عند الجبريين فقال بعضهم هو حرف وقال بعضهم هو اسم لكن انما كان القصر في
 الاعلان من اول الامر يكون ما ليس من الاعراب المستند منه بالحرف في انه لم ينفذ
 الا لشيء غير ما لم يجعل الموضع من الاعراب وقال الكوفون بل الموضع فقال
 الكسائي موضع محجب ما بعده وقال الفراء محجب فلهذا بينت انك قد اخرج
 من معولك من حجب ما بعده كان يقع على الفاء وصب عند الكسائي ومن
 معولك ان العكس وكثير من العرب يجعله من غير اعتبار ما بعده وحكم الجبريين انما
 لم ينفذ من غير محجب عن ابي ذر لما قد سمع منهم بعد ما عندنا فهو خبر واعظم ما اخرج
 قبل من الترجيح انك على السبى وانت تركها وانت عليها بالاكلاست اقل انه اذا
 عرفت حقيقة القول في خبر الفصل اعلم ان ما نحن فيه ليس من قبيل ما ترون في الاصل
 لغيره من اوضاعها وان كان ما نحن فيه من الاعراب الفصل بل هو من قبيل قوله
 جئت انا والفوز وقوله تعالى فاعلم ان معول الفاعل خبره انا فمما اتبعه ومنه
 قوله تعالى انا اقم اسكن انت وروى لك الحمد فالله المستكن من التكون لانها
 اسكنه ازل واثبت وانت اكيد الذي الصبر المستكن ليجمع العطف عليه وانما الخطاها
 او كذا تنبها على انه التصور بالخطا والخطا على وجه ذكره الجبري اذا قال ان لا

لما

للعهد ولا عهد غيرهما ومن راعى انما لفظ هذا لا لفظ كان بالارض فليطعن
 او بين فارس وكربان علق الله تعالى انما لادم من اجل الايه باط على الانبياء
 من ارض المسند كما في قوله تعالى فاعطوا بصره وانا لوفى قوله لوجرت فقال ان
 وشاير ان لوفى غير اوجهه وقيل لما سئل اوجه واحد ما كونه مصدرية زاد في
 المصدرية في معنى التسليم الى انها لا تحجب واكثر وقوعها في الماضي الضارع بعد
 وقد يورد كونه مودا والاول من اوجهين ان لا يذهبا في يودا وحدهم ويصير في الغير
 وقد روي في قوله الاستدراك ما كان حركت لم تنت وزعم ان المعنى وهو العطف
 واذا وليها الماضي على نصيبه والاضارع فكل من الاستقبال كما ان المصدرية
 كذلك وانما يكونها الخبر في جواب الشرط في المستقبل كما في الشرطية الا انها
 لا تجوز على الاصح كقوله ولو نلتهم احدنا بعد موتنا وتريدون تسبنا من الارض
 تسب فقال صدقون وان كنت رقة الموت صدق من قبلهم ويظرب واذا
 كانت في التعليق في المستقبل ولها ما هو لفظا اول بالفعل المستقبل معنى كان ان كان
 نحو وخبر الذين لو لم يظلمهم في ذلك ما كانوا فاعلم انهم انما شاركوا في ذلك
 واما بين الذين لم يظلموا في ان الخطاب الا بصيغة انا بوجه البهيم مثل ذلك لانهم
 بعد ذلك انوار وانما يصح في التعليق في المستقبل في هذا القول وتصور

لما

عَنْ يَحْيَى بْنِ يَحْيَى

[illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

قوله وسرت لهم من دينك أي ما وصفت وأخبرتكم أنه أي الذي أتاكم بالرسالة
عليهم السلام من ملكوتكم وتعرفتكم أو بينت لكم ما أنصت عليهم من كلامكم وما أوتيتكم
أو ما سئلتكم من ملكوت الإسلام والطاعة والعبادة والسير والحنس والهدى والنعيم
أو التوحيد وكل ما يختص به قوله غير أني بالصبر وقد تقدم أني لما وصفتهم من ديني
نصبت أو أيقنا الحق في الجوهر في غير سهل وقصاعه وبعضهم يقول يصونون
إذا كان يحسن الإسلام ثم الكرامة قبله أم لا أو قال القويون ويكون غير إذا استقام
رسل الأنسرب بحسب القواميل فنقول ما غاها غير زيد وما رأيت غير زيد فالأول
غير إذا وقعها موقعه إلا أن شعرها بالاعتراف بالدينين الأولين القامحين بعد الأولين
أناني القويون غير زيد بالصبر كما تقول أنا في القوي إلا أني بالصبر على الاستقامة
وما جاتني القوي غير زيد بالرفع والصبر كما بين ما جاتني القوي إلا أني بالصبر
بالرفع على البدل والصبر على الاستقامة وما أشبهه قوله أشهد محمد بن عبد
والبالغ طاقين ووسعي قال القويون والجد في الأمر الإيجابي وهو مصدرين أي
ضرب وقيل ولائهم الجهد الكثير بين غير فلاك محسن جدا أي نهايته وبنا لغزها
أرى السكيب ولا بين محسن جدا بالفتح ويحد في الكلام محسنين باب ضرب ضد هزل
والإيمان في الجهد أيضا وبشر قوله تلك جمل من جدوه من جد لأن الرسل طاقين

بطلان

بطلان أو بينت لهم من دينك ثم يقول كذا لا يحسن ويرجع قال الله تعالى لا يحسن إلا بالحق
فقال النبي عليه السلام ذلك أي تلك جمل من جداه أيضا لا لا يحسن إلا بالحق
لا يحسن إلا بالحق غير ذلك وقال الجهد بالصبر في الجاهل والفتح في غيرهم الوهم والظن
فقال الضمير للطاعة والفتوح الشدة والجهد بالفتح لا غير القهاية والظاهر وهو صمد
بن محمد في الأجر من باب فتح الطاعين بلغ غاية في الطلب ومحسنات لداؤد
أحمد ما أحسن قهايتها في التبرقوت طاقها وأحمد في الأمر بقل وسعد وطاف في
عليه بالفتح محمود وبصل إلى نهايتها وقال الغير في داؤد بن قهر جمل بالكثر
ويحد له ويحد ويحد وسعد ويحدان بطلان في شئ وقع بعد الساب وهو الجهد بالأكبر
شأنه بالفتح الفاعله وقد تقدم الكلام في حسن الإخبار في معناه قوله يحد ويحد
الغيرين بما سببه وضوح الأمر وأن المحسنات في معناه القطع واليقين ومحمد بالفتح
يعني الإخبار والامتنان في تلويح الفاعله في الأمر التوسيد ويحد أن يكون قوله
بنا بالفتح طاقين وسعي بنا أو بغير القول يحد ويحد في الأمر الجهد فقط وبلغ المكان
بالوفا وصل الأمر ويحد في المعنى ببلغ بيلغا وبلغت رعا اللغتين أي بلغت رعا
كل مبلغ وهو الوسيل المتبالي والإخاء في القدرة على الشئ وقاطنا وطوقا وطاعة وطلبه
والإيمان الطاعة وقوله وأقول وفيها أي طاقان وعلم وتبين وهو إذا حركه أله عطف

124

1

يقولون فاستطاعوا ان يثبتوا ان الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
ويعتادوا ان الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
هذا الجاهل الذي لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
لكن الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
الباطل وتعالى القبح ما حق وثبت وفي حديثه وصحة ثم لا تدرك القول بهذا
البيان ولكن كذا القليل من هذا البيان والعمل المأذون ان البيان كما القليل من
وتعالى القبح واغنيا ما في المعنى وحصله انما في القبح من هذا البيان وقوله الحق
اولا في القبح كما في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا خلاف في ذلك وفي رواية
عنا في القبح انما هو الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
القضاء انما هو الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
يعني واحد وهو الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
الاول ان الواحد لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
الحق لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
فان لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
والقوله الواحد لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق

وما يملك من احد غيره خارجا والظاهر ان الحق ما يملك من احد غيره
ان الحق تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
يعني الحق لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
غيره ولهذا قالوا ان الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
يشاء قوله ثم لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
ان كان موضوعا له فليس له ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
انما ان الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
الذي يملك من احد غيره انما هو الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
فان الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
بما يملك من احد غيره انما هو الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
تعالى من احد غيره انما هو الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
الذي يملك من احد غيره انما هو الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
على من يخلق من احد غيره انما هو الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
والقوله الواحد لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق
في الحق لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق

أما قلنا فإلهنا لا يشهد به قطري وأدركت نوراني بهن لآل ملك كان في نوراني بك
والقادر الذي لا يتغير على شيء حتى لم يزل تارة وتارة في هذا جسيمه ما لم يجر
فإننا لا نذكره لم يزل وقومنا ما لم يزل في هذا ملكاني في هذا ملكاني
أدركت به تارة في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
بسم الله واليه المرجع والشكر المصطفى بعد أن مات كافي كافي في هذا الملك الذي لا يزل
الطالبي رضى به فقام بعدة وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
منه فقام كان قصود دعاء الأعيان ما لم يزل في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
من نوراني في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
إلى معالي الأمور والنوراني ما لم يزل في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
به وفاء في جميع ما كان في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
فأبدا في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
سورة وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
من نوراني في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
ما كانت من نوراني في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
وذكرنا بالملك من نوراني في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا

تسرت عترة نوراني بالكر والفرج فمرة بالفرج والعترة وشبهه في الدعاء أفراده عترة نوراني
دعوتك وقيل بعناه أي أنا هالين فمراد بعترة نوراني عترة نوراني بأفك انتدلت
تسرت عترة نوراني بالكر والفرج فمرة بالفرج والعترة وشبهه في الدعاء أفراده عترة نوراني
وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
العترة في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
وذكرنا في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
سبيل الله وأن قبيله أفراده في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
تسرت عترة نوراني بالكر والفرج فمرة بالفرج والعترة وشبهه في الدعاء أفراده عترة نوراني
وذكرنا في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
والأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
فأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
البشر في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا
سبيل الله وأن قبيله أفراده في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا وأدركت في ملكنا

بشيء من ربه وبقوله ان من ينشئ ذلك او المذنب ان يراه او لا يراه ولا يخطئ
الضوابط ولا يبدل ولا يغير في ما قولهم ومن فعل معينا خطا قول من خطا خطا
يعني واحد ولا يخطئ الخطي وبعدهم يقولون الخطا اي الكثرة فالكون الذنب فيه
قوله ثم ان من كان خطا كبيرا اعلم انما قول من خطا خطا خطا خطا خطا
فيكون الاشارة الى الخطي على صيغة ذلك ان نشأ الآية لان كل ما سلكه فيها اكثر
او ما سلكه فيها اقل من ان يكون لا لا لخطا ولا لغيره من نفس الكثرة
فعلب الامر بعد الاول والاولى بعد الآية لا والله ثم يقول من ينشئ ذلك
ينشئ الاول والاولى بعد الآية لا والله ثم يقول من ينشئ ذلك
خطي والخطا الثاني يعني الواحد من مبدئي الخطي وانما لا يخطئ النفس بالخط
منه في خطي كاهل او الخطا في الخطا مع الخطا مع صوابه يضرب للذنب
الخطا وباب الاثبات والضوابط في الاثبات والضوابط في الاثبات والضوابط في
الخطا من مبدئي الاثبات في جمع الخطا خطا با و ان الاصل خطا في قول من لا يخطئ
المذنب ان يخطئ في الآية لان قولهم انما يخطئ في الجمع فيقول وهو معناه في
فعلب الامر في الآية في باب الامر في الاول لا والله ثم يقول من ينشئ ذلك
في الذين والخطا في كل شيء اذا سلك خطا عابدا او غير عابدا وفي الخطا اذا سلك

الخطي

ما من عند فهو خطا والخطا اذا اراد الضوابط فصار الى غيره فان اراد غير الضوابط
فصار الى غيره والخطا الذنب لله في الصدق والخطا في الضوابط في الخطا
او جعلت خطي خطا والخطا الحق اذا بعد عنه والخطا السهم اذا تجاوزته ولم يصبه
وخطي السهم اذا تجاوزته ولم يصبه والخطا السهم اذا تجاوزته ولم يصبه
بالاشارة الى العصور فانه في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى
انما يخطئ في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى
حتى لا يكون كسب على واجعل بعد الكلب الجبين والخطا الخطا والخطا الخطا
الكلب يخطئ بعد ذلك في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى
لا يخطئ في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى
بالعدل في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى
فاضاف الى نفسه في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى
بن رهنه في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى
من الاستعارة والمراد بالخضر من النعاب والاشياء ومن جمع ما ذكره والذنب
وقوله ثم قل ربي اني عابدا لغيرك في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى
وقوله ربي اني عابدا لغيرك في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى في قوله وبما نرى

واذا دلت سواي على عدل استورا في خلعتي بالارادة ونقصان كافي قوله نعم ما ذا سوت
 عدل خلعتي واكافها وهياها النسخ والشويعا غير العدل والوضع والمبشر الله
 عليه النبي وقوله نعم جلدك نعم على وهذا شعور لك ليا قبله والوا في قوله وكنت
 خلعتي على الجارية والى الحال انك كنت عريتا عن خلعتي والى ما انك خلعتي من قوله
 وما رايتني في قوله نعم يا النبي السبب وسئلها قوله صل على قوله نعم فكلوا هذا
 يدبره وما انك هذه الفداي صدقته والى في قوله نعم فكلوا فكلوا في قوله
 فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 بطولها الصورة في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 والى قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 الفداي في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 حيث صورته في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 عن بعض الاشكال في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 ابتداء في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم

كلا في

وكلا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 كلاً في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 فهو كلاً في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 معنى التوفيق والى ما انك هذه الفداي صدقته والى في قوله نعم فكلوا فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 انطيت في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 انك في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 انك في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 متان في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 انك في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 الاذكار في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 الصلوة في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 يتبين في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 والى في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم
 عمل الجوارح في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم فكلوا في قوله نعم

والاخر كذا في الشجرة...
انما قيل من اجل انهم...
انما قيل من اجل انهم...
من كان آدم من النصف...
ذو اليد عاقبة...
الذي انما قيل من...
يعطيه الله...
الفضل...
الخطاب...
الخطاب...
يكبره...
والجمع...
جاءهم...
واعلم...
الاشياء...

الذي من الشجرة...
الاول...
الاول...
حتى...
الى...
جمع...
قول...
وتح...
صالح...
أصحاب...
شروط...
الطائف...
صحب...
مصلح...
ولا...

القدسي والعل والظن والحق الظرفي قال الخليل وسعته من حين هذا أجل ، وقيل جلا
ثم الخليل جمع مع الخيال فهو الأجل ، الواجب العريض أيضا طول ، فتأملوا فاستأصروا
والخلاء ، ذالك استبان وضئ ، وأجلا ، عبدة أن سلفا في المنص ، وقيل الخليل
نزل الأرض ، واستطاعت في هذا الكبر ، ثم الكبر النسل والعبير ، بطل كاد عبير
مجي ، والآنح وتوعل ، فمثل بفضيل هذا العبدية ، والواجب المخرج من الآسية
عبس السج كما في الخليل ، كسيرة في ذلك العبد ، ان كان شائنا فاضل لا اعلم
لا تاضل العلوي والكل ، انا تخرج من الدين ، أو سببان ذنبت الاخرى انما
الاشقي والواجب ، اسكنا أو الظلم جامع ، انا تخرج من سبي فعمل انا في كبر
وعلم فله عناية اوجه لا شافيا لا انجبر انا كان وتنبى بفضيل افسدت عليها
فقدت الزور وقول حتى فصول من زيرب الكتاب في كسيرة اوين زيرب اسكنا وعسيرة
الزير كسيرة واصل كاف فوله لم وكل في عقله في الزير انا في واد في عقله والزير
الطهر قيل وكان في الزور بائع وتحت سورة ليس فيها حكم من الاحكام ولما في
حكمه وقول اعط وعبد وتوعل وقيل بوزن واد والذكر الزور والقران كاف في
وله كسيرة في الزورين هذا الذكر وقيل فواهم من الزور على الآية امر السيرة والذكر
الواجب الصراط العبر من الكتاب وفيما في الزور الكتاب على الزور وهو كسيرة

والرسالة الحبل الذي تم الله به عليه وآله وفيه الفرقان الصالح الذران وكل ما أدى
إليه من الحق والباطل والصبر والرياء والصبر والصبر وقد علمت ما يغيبه ولا يوحى به قوله
يُنزل علينا من السماء من السماء في حديثه من كل من يلوها فقال في الحديث
من أتاه القبل طلع الفضة ذكرنا عليها ثم قصها على الحديث وذلك أن ذكرنا بأهل
وذكرنا بحديثنا ثم أفضى الله علينا من كل ما كاننا ذكرنا وذكرنا وذكرنا
ثم أفاض علينا من الحسن من حسنهم وأجل كبره وإذا ذكرنا الحسن فحسنه
الخير وهو عندنا عليه السلام فقال لا بد من الخير بالي إذا ذكرنا أفضى الله علينا من كل
بأننا أفضى الله علينا من كل ما كاننا ذكرنا وذكرنا وذكرنا وذكرنا وذكرنا
عن حديثه فقال أفضى الله علينا من كل ما كاننا ذكرنا وذكرنا وذكرنا وذكرنا
وهو ظاهر الحديث من القدر عظمه والصلوة صبره ما كاننا ذكرنا وذكرنا وذكرنا
كله أفضى الله علينا من كل ما كاننا ذكرنا وذكرنا وذكرنا وذكرنا وذكرنا
أفضى الله علينا من كل ما كاننا ذكرنا وذكرنا وذكرنا وذكرنا وذكرنا
شباب هذه الصبية إلى أجل كبرها فخيرها بها حتى كان من قول الرجل من
والأفد به يعني عند الكبر فاجعله داراً وصيراً واجعله علمه من كل الصبر فاف
وذلك ما فيه من الخير فافهمه في كل ما كاننا ذكرنا وذكرنا وذكرنا وذكرنا
وذلك ما فيه من الخير فافهمه في كل ما كاننا ذكرنا وذكرنا وذكرنا وذكرنا

وَأَعْلَى الْمَاءِ كُلَّ الشَّيْءِ الْجَبَرُ أَكْثَرُهُ وَقَالَ زَيْدٌ كُنْتُ ذَهَابًا وَمُتُّ ذَهَابًا
فَهُوَ ذَهَابٌ وَذَهَابٌ سَارٌّ وَالْمَدَّابِغُ الْعُصْدَاءُ الَّذِي يَهْبُطُ إِلَيْهِ وَالطَّرِيقُ لَهُ
وَلَقَدْ تَحْتَمَلُ الْعِلَادَةُ وَالْأَنْبِيَاءُ الْعَقْلَ الْأَكْبَرُ مِنْهَا فَاَلْمَدَّابِغُ الْعُصْدَاءُ
أَوِ الطَّرِيقُ وَالسَّالِكُ فِي الْأَرْضِ قَوْلُهُ وَصَبَّحَ عَلَى الْأَرْضِ بِرَحْمَةٍ مِنْ رَبِّهِ سَارٌّ
خِلَافَ تَسْبُحُ قَالَ الْغُبَرِيُّ الْمَادِي ضَاقَ بَعْضُهُمْ ضِعْفًا وَبَسُحَ وَبَسُحَ وَبَسُحَ وَبَسُحَ
أَنْتَ وَأَصَاغِرُ وَبَسُحَهُ هُوَ بَسُحٌ وَبَسُحٌ وَأَصَاغِرُ وَالضُّبُّ الْقَلْبُ فِي الْعَلَبِ وَكَمْ وَبَسُحًا
عَنْ صَدْرِكَ وَالْأَكْبَرُ يَكُونُ بِنَا بَسُحَ وَبَسُحَ كَالْأَرِيقِ وَالْوَيْلُ وَبَسُحًا سَوَاءً وَالْمَدَّابِغُ
بِزِي الْقُبُورِ حِينَ الضُّبِّ صَدْرُ ضَانٍ وَالْأَكْبَرُ اسْمُ الصَّدْرِ وَبَسُحَ صَدْرُهُ حِينَ
حَسِبَ ظَالِمًا يَدِيهِ الْيَوْمَ قَالَ زَيْدٌ بَدَأَ قَبْلَ أَنْ يَنْبَغَ فِيهِ ضَاقٌ وَفِي التَّزْوِيلِ وَ
خَالِئٌ بِصَدْرِكَ وَبَسُحَ بِالْأَفْرِ تَعَانَقَ عَلَيْهِ وَالْأَصْلُ سَارٌّ وَبَسُحًا طَائِفَةً
وَقَوْلُهُ وَاسْتَدِ الْفَعْلُ إِلَى الشَّيْءِ وَجَبَّ الدَّرَجُ عَلَى النَّهْرِ فَلَمَّا دَرَجَ فِي أَنْ تَجِبَّ كَرَمٌ
وَبَسُحَ رَحِمًا بِالنَّحْرِ وَبَسُحَ رَحِمًا وَجَبَّ وَجَبَّ وَبَسُحَ رَحِمًا بِالنَّحْرِ أَيْ رَحِمًا وَجَبَّ
وَبَسُحَ وَاسْتَدِ رَحِمًا بِالنَّحْرِ وَبَسُحَ رَحِمًا وَجَبَّ وَجَبَّ وَبَسُحَ رَحِمًا بِالنَّحْرِ
وَلَكِنْ نَحْنُ حَسْبُ وَبَسُحَ وَجَبَّ الدَّرَجُ عَلَى النَّهْرِ فَلَمَّا دَرَجَ فِي أَنْ تَجِبَّ كَرَمٌ
لَكِنَّهُ تَعْبِيرٌ إِلَّا أَنَّ الْعِلَّاجَ حِينَ يَمْتَدُّ لَعْدَ بِنَا أَوْ لَوْ رَجُلٌ أَيْ فَعَلَ الْأَصْلُ الْفَعْلُ

والأشياء الساعية في الحادثة والإجابة على ذلك العناوين على الخطير ولا تترك وحيداً
 إنا نحن الشايطان لك واليهوف لكنت من العبيد أو العبيد والكثير من عبيد
 وعبيد آخر ولا تترك وعصيتك إياي لكنت من الكفرة من المصنفين المصنفين
 والآفاق جمعين ثم قال وأنت عبيدي بالصبر على الأعداء ولا تترك إياي لكنت
 من العبادين في الضالاج المبرأ من عبيد الأعداء كما فرغوا واشتدوا في كسبهم وفي
 قولهم أهلك الله ما يسجد له وفيه نصرته على عدوه ونصرته في نصرته أعني وفوقه و
 الفاعل ناصر ونصير ونصير أصلاً يثقل عليهم وبناؤه النصر بالضم إنهم ونصير
 القوم مناصرة ونصيرهم بعضاً وانصرت من قبلهم ثم استنصرهم إلى
 نصرته وعقبه وعقبه وعقبه أيضاً فهو قال الله ثم ومن بعد ذلك من جعلوا
 ومن تصاد بالفتح العبيد على الطلب قال الله ثم هذا جعل أن يكون عبيد
 الملائكة أيضاً كما قال الشاعر إن الحيط أجدوا البين وانحدروا وأخلفوا عبد
 الأمر الذي وعدوا إذا وعد الأمر فغيره لما عهدنا لإضافته فغاب عنه وعلا
 وتعلب على الملك الذي استولى عليه فصار حاصل المعنى وأنت بالحق عبيدي بالصبر والوفاء
 على الأعداء ولا تترك وعصيتك إياي لكنت من العبادين المصنفين المصنفين
 الأعداء قاله بأسر خصه من الشيوخ والرضعاً ولما وبعده بهنزون بأسر جعلت له

الأنبياء

الأنبياء المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين
 الصدور وشعب ما تأتي به الأعداء واليهوف في الوصية بالحق صفاً ونصراً
 خصوصيةً وبفتح وخصيصاً في مدح وخصيصاً ونصراً فصلة ونصراً بالوعد كذلك
 والخاص والخاصة ضد العائز والأول ضد العائز والعائز والنصير ضد العقيم
 الخصم بالفتح خصمه بالفتح وخصم لا زك سعيه وفيه النفس الروح خرجت نفس
 أي وضعت للدم ما النفس لا تملك لا يحسن الماء والحد والعين نفس نفس أصبه
 بعين ونافس ما من العناوين في نفس لا أعلم ما في نفسك أي ما عذب وما عذبت
 خصيتي وخصيتك وعين الشيء أي نفسها والعطش والعطش والأرداء والعطش
 قيل ومن بعد ذلك الله نصرته في قوله لا تستروا الرجح فأنها من نفس الرحمن وأجد نفس بكر
 من قبل الله ثم وضع موضع الصدور المصنفين من نفس تنبأ أي خرج من جوار
 النفس أنها شريح الكرب وتغش القنوت وتذهب الجوارح وتقول من قبل الله المصنفين
 كرم من قبل المصنفين ولم يمان من النصر والأعداء ونسب من الأمر إذا قال الله بأعبي
 من بعد ذلك فالتنازل الجندوني وأبي العبيد من دون الله في هذه النسخة وتكسبهم
 ومن دون الله صفة لا الهين وأصله الجندوني ونسب من إنا العباد فيكون فيهم نسبة
 على أن عباد الله مع عباد غيره كإعانة من عبده مع عباد غيره كما عبدهما وعبده

التي تخرج من اجساد المولود وتخرج لهم كاربين وتطهر بما يشترع من جبال البراري الى
وضعت على اثنان في البراري وطفا الشجر ثم كان من جبال من اودية والسماء صخرة
فمنها تخرج صخور ما بعد ما على اقلها ان تخرج من ارضها الى المذلة والخصيب
من سطوح الفوق والجبال الجبلز الاثني للذي لا يزل على شجر ارضه الخوف لهم والمذلة
الموت ذل يترك لا اوده لا تخرج منها وذل اكثر ومذلة هناك تعود ليل وقد كان الصبح
ج ذلال واود لا يترك ولا يترك من الذل في تخذ ولا يباينهم ولا يباينهم ليلهم وهو
العرب واذ لم يتركوا ذلهم واستدلوا ذلهم والاعنان والحيها الصبح والشمس
وكامير وثقت وسطا على ربي سطوح وسطا صال او صير الطير قوله من سطوح ربيع
سطوح وقد نلتهم صخر الخوف والخسيرة والتمون ان يكون الانسان فلا يصح خاتمة راي
خباية فهو حاشي وحاشي وحقن وحقن خاتمة وهو كرا وحقن وقد خاتمة الهدى والذات
وتخوفه نحو سبب الى الجبالين ونقصه والتمون ابضا الضعف وقدم في النظر وسير
التمون الى سبب خاتمة الاعين ما يشار من النظر الى ما لا يجل اوان بطر نظرة بر سبب
واخفاة سبب وكذا قال الله تعالى فلا تلهن نفس ما اتخى الخوف من فزعهم هو البساة
للجهول اي عزهم وقرى ما اتخى لهم البساة للعا على وهو الله ثم وما عسى الذيل ويخف
اي اقل خفي وقرى على الشجر قرى اعان اي لا تلهن النفس كلهم ولا نفس الجاهل منهم

كلا

لا تلهن نفس ولا تلهن من رسل اقل فخرج عظيم من الثواب مني وقرى الله واخبره والصلوة
جمع الصديق وقد تقدم معناه ونشره في اقل الله ثم وهو علم يذات الصديق والاراد
وما ويدا ويحلم ما يقع فيها قال المفسر في قوله عز وجل سورة المؤمن يعلم خاتمة الايات
النظرة الخاتمة كالنظرة الثانية الى الحمزة واسرار النظر اليه وحياته الاعين وما
تخفى الصديق من الضمائر والجلدات حاش الذل لا يترك رايين حق الا وهو تعلق العلم
والتمون والله يفيض بالحق لا تلهن المالك على الاطلاق ولا يفيض في الا وهو حفة
والذين يدعون ربهم ولا يفيضون في حقهم فيكون الجاهل ايضا انهم انهم يفيضون
لا يفيضون في حقهم ما تلهن على الايمان وايمانهم ان الله هو التبع الصبر لغيره عليه
يخافه الاعين وقصا الله بالحق وعبدكم على ما يقولون ويقولون وتخرجهم على ايات
من دونه فهو كرا وعبدكم انان واللاه والصبغ غلط على ما قبله والتمون
تعالى ربنا انان والصبغ كل ما غاب عنك وعبدكم في حقك وفي التبع على الله العبد في
عاب الصبر فلا يظلم على عبده احكام الارض من رسول الله بالافى قال الله على ايماننا
عن خلفه فيما بعد من حقهم ويخفيهم في قوله قبل ان تجافيه وقيل ان يفيض الى الملك
قد لا يعلم موافقته كراجه اليه فيقضي اذ اذ ان يبدل له فيه فلا يفيض وانا
العلم الذي علمه الله ويخفيهم ويخفيهم في العلم الذي علمه الله في رسل الله ثم اننا

فَبَدَأَ الْخَلْقَ فَإِنَّ رَبَّنَا رَزَقَهُ وَقَالَ خَلْقَ الْهَوَاءِ ثُمَّ خَلَقَ الْعِلْمَ فَأَمَرَ أَنْ يَجْرَى فَجَاءَ
بَارِئُهُمْ أَمْرِي فَقَالَ بِمَا مَوَكَّلْتُكُمْ خَلْقَ الظُّلُمِ مِنَ الْهَوَاءِ وَخَلَقَ الْتَوْرِينَ مِنَ الْهَوَاءِ وَخَلَقَ
الْعَرْشِينَ مِنَ الْهَوَاءِ وَخَلَقَ الْعَصَمَ وَهُوَ الرِّجُّ الشَّيْطَانُ مِنَ الْهَوَاءِ وَخَلَقَ النَّاسِ مِنَ الْهَوَاءِ وَخَلَقَ
الْحَقَّ كُلَّهُمْ مِنْ هَذِهِ الرِّسْمَةِ الَّتِي خَلَقْتَ مِنَ الْهَوَاءِ قُلْتُ الذِّكْرُ وَبِغَيْرِهِ يَتَّبَعُ مِنْ
أَسْبَقِيَّةِ الْمَاءِ عَلَى الْهَوَاءِ أَسْبَقِيَّةِ الْمَاءِ إِذَا تَنَبَّهَ إِلَى تَنَبُّهِ الْخَوَاسِ وَالْأَنْبَسَاءِ
وَالْهَوَاءِ لَيْسَ بِخَوَاسٍ وَبِزَيْنٍ أَنْ تَكُنْ بَعْضُهُمْ جُودَهُ بِقَوْلِ الْكَلَامِ فِي الذِّكْرِ وَالْهَوَاءِ جُودُهُ
أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تَعَالَى خَالِدًا فِي الذِّكْرِ مِنَ الْهَوَاءِ فَخَلَقَ الْمَاءَ مِنَ الذِّكْرِ فَخَلَقَ الْمَاءَ مِنَ
الْهَوَاءِ لِأَنَّهُمَا شَيْءٌ وَفَنَاطِلَ وَلَمْ يُوَافِقِ الْقَرْعَ مِنَ الْحَكَاةِ عَلَى هَذِهِ الْقَالَةِ سَوَّى ثَابِتِ
الْمِطْطِ الْأَسْكَنَةِ الْفَيْتِ فَانْدَرَجَ الْعَدَمَانِ وَخَلَا الصَّانِعُ وَزَعَمَ لَكِنْ أَبَدَ الْغَضَبُ لِلَّهِ
فِي جُودِ الْمَوْجُودَاتِ وَالْمَعْلُومَاتِ كُلِّهَا وَهُوَ الْمَدْعُ الْأَوَّلُ وَهُوَ الْمَاءُ وَبِهِ تَوَلَّى
الْجَوَاهِرُ كُلُّهَا مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَبِأَنَّهُمْ مَا وَدَّ أَنْ يَنْجُو مِنَ الْمَاءِ تَكُونُ الْأَرْضُ
وَمِنْ أَيْضًا لَمْ تَكُنْ الْهَوَاءُ وَمِنْ صِفَتِهِ تَكُونُ النَّارُ وَمِنْ الدُّخَانِ وَالْأَخْيَرَةِ
تَكُونُ السَّمَاءُ هَـ قَدْ تَنَبَّهْتُ مِنْ خَطِّ

الشارح الجليل عليه السلام

الملايكة



